

0147



۰۱۳۶

مجموعہ فیہ ۳ کتب

هذا شرح الشيخ سيرة عبد الله الشرفاوي
 في الخلوة المحوية على حكم الشيخ العارف بالله
 تولى سيرة أحمد بن عطاء الله السكوني
 بفناء الله بأسرارهم

العين
 هـ

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
 الرقم: ٥١٣٦ في ١٠٤١
 العناوين: مكية به ثمة كنه اولاً: شرح لفظ العفانية
 المؤلف: محمد بن حبان بن داود
 تاريخ النسخ: ١٢٦١ هـ
 اسم الناسخ: محمد بن علي البعاني
 عدد الأوراق: ٤١٦ م - ١٤١ م
 ملاحظات:

بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيرةنا محمد وصحبه وسلم

الحمد لله رب العالمين صلى الله على سيرةنا ومولانا ونبينا
محمد وآله وصحبه وسلم **اما بعد** فيقول المرتضى غفر له
عبد الله بن حجاز الخلو في المشهور بالشرفاوية له
تفسيرات لطيفة على حكم العارفين بالله تعالى سيرة احمد بن
علاء الله قد سرى وفصل في الغالب كتاب
الميرزا الصادق في توفيق الهمم الى مقام العلم في ينبغي لنا ان
نقتصر على بيان مقصودنا بحسب الامكان في ارضي الله
عنه **من علامة الاعتماد على العمل** اي عمل الجوارح من طواف
واوراد وانذار وغيره ما والمعتزم على ذلك العباد والمريدون
والاولون يعتمرون عليها في دخول الجنة والتنعيم فيها والنجاة
والنجاة من عذاب الله تعالى والاخرون يعتمرون عليها في الوصول
الى الله وكشف الاستار عن القلوب وحصول الاحوال الفانية
بها والماشغلان والاسرار وكلها من موم وناشي من روية
النفس ونسبة الاعمال اليها حتى تنتج ما في اما العارفين
ولا يرون لانفسهم تنبأ حتى يعتمروا عليه بل يشاهدون
ان الباعل الحقيقي هو الله تعالى وانهم محل المشاهدة التي
يفقها وأشار المرحوم الله الى علامة يعي بها العبد نفسه

فمن

فمن علامة كونه من القسمين الاولين **نقصان الرجاء** اي رجاءه
في الله تعالى ان يدخل الجنة ويخبره من العذاب ان كان من
العباد وان يوصله الى مطلوبه المتفقد ان كان من المریدين
عند وجود الزلل بان تنصرف منه معصية كزنا وعجلة عن
الله تعالى وتري اذ راى ومن علامة كونه من العارفين بقاءه
عن نفسه فاذا وقع في زلة او اصابه عجلة يشهد تصريف
الخوف به وجرى بان فضايه عليه كما انه اذا اصر منه كرامة
لا لاج له مشاهدة فليبية له في ذلك حوله وفوته فلا
يرفع عنه بين الخالين لله غار في عمار التوحيد استوى
خوفه ورجاؤه فلا ينقص العصبية وخوفه ولا يزيد الاحسان
رجاؤه فمن لم تجرد من العلامة فيه فليجاهد نفسه بالرياضات
وإذا كان حتى يصل الى مقام العلم بان و مراد المعبود الحكمة
تنشيط السالك و رفع همته عن الاعتماد على شيء سوى
مولاه لا التزهد في اعمال الانفس سبب عاجي في الوصول الى الله
تعالى ولا تخفي ما تنتج من الاحوال والاعمال الا ان الله من
الله تعالى لا ينبغي رده **ارادتك التجريد** اي ميل نفسك ايها
المريد الصادق والالتجريد عن الاسباب الظاهرة الى احوال وجب
عندها وعدم معاناة في **افامة الله اياك في الاسباب**
وعلمانه ذلك ان يهيئها اليك وان تجر نفسك في دينك
عند معاناة نها وينقطع بها كهمك عما يارب الناس ولا
تشغلك عما انت فيه من ضارب العبادات الظاهرة والاحوال

الباطنة من الشهوة اي من شهوات النفوس التي ترعو اليها
الغيبية وكانت شهوة لعدم وفوقك على مراد سيدي وموافقك
مراد نفسك وخفيه لان كفاية الى ان مرادك بالتجديد الانقطاع
الى الله تعالى والتغيب اليه وباطنه ان مرادك الشجرة بالولاية
لتقصدي الناس بالاعتقاد والتغيب اليك بتنقطع عما انت
بصدد به فقد قال العارفين ان الناس على امرين قبل كماله سمع
فانزل وريما انقصعت يراكي عز وضايقك واوداك وصررت
تتكلع لما يريه الناس **وارادتك الاسباب** اي التسبب
والاكتساب **مع اقامة الله اياك في التجريد** يسر لك
القوت من حيث لا تختسب وجعل نفسك مكهينة عن تعوز
متعلقة بولاها ودمت على الاشتغال بوضايف العباد ان
انخطاها عن الله العلية لارادتك الرجوع الى الخلق بعد
التعلق بالحق ولولم يكن في ذلك الاغلاطة ابتداء الدنيا
فيما هم فيه لكان كافي في ذلك لاهية الواجب على السالك
ان يكتفي فيما اقامه الحق فيه ويرضيه حتى يتوكل الله اخاجه
منه ولا يخرج بنفسه واراادته وتسويب الشيطان فيقع في
بحر الفضيحة والعبادة بالله تعالى **سوا بقول الله لا تخرف**
اسوار الاقرار فمن الحكمة كالنقل الى ما قبلها وتصلح ايضا
لما يعرفه كانه قال **ارادتك** ايها المريد خلافا لما اراد مواع
لا تخرب بعد لانه اذا كانت سوا بقول الله اي الله سوا بقول
اي سبعة التائهي في الاشياء وهي قوى النفس التي تتفعل

عنفها

عنفها الاشياء وتكون للولي كرامة بفعل كذا بطنته اذا وجدها
اليه بوجوه ولغبي كالساحر والعاين امانة لا تتفعل عنفها
مرادها الاشياء لا بتفقد بر الله تعالى اي باخذنه سبحانه والله غيب
السوا بقول كفتك ايها المريد لانها من باب اولي في هذا التبريد
لما اراد الحرس المشتعلة في قلبه حتى يجبل الى ان الى الشيء كرم
يعد وانه بركة امانة والاضافة في قوله سوا بقول الله
من اضافة الصفة الى الموصوف كما تقرر في قوله سوار الاقرار
من اضافة المنسب به للمتشبه **فقال رحمه الله ارح**
نفسك ايها المريد **من التدبير** لامر الدنيا وهو ان يفر الفلح
في نفسه احوالا يكون عليها على ما تقتضيه شهوته وبغير
لها ما يليق بها من احوال واعمال ويقتض لاجل ذلك انك ومن اتعب
عكسك استعجله لنفسه ولعل اكتم ما يفره لا يقع في حيب
كفنه وفي تعبي بارج اشارته الى المطلوب في كماله المريد هو
ما فيه تعب ومعانات امانته في امور معاشية على وجه سهل
يستعجز به على محلو به فلا بأس به ولذا ورد التدبير نصف
المعيشة **وما قام به غيبك عنك لا تقع به لنفسك**
يعني ان الامر مبرور منه اذ قد قام به غيبك وهو الله تعالى
وما قام به غيبك لا واية في قيامك به فيكون قيامك به
بفضول لا ينبغي ان يتلبس به في العفول وايضا فيه شئك
العبودية ومضادة للحكام الربوبية ومنازعة القدر وانما
خالص المريد يراكي لانه اذا توجه الى حضرة الرب واشتغل

بأوراد الطهيري وأعماله تعطلت عليه أسباب معاشه في الغالب
فيأتيه الشيطان ويوسوس له ويصير يده في نفسه أمورا
لا يفتح أكثر مما وكذا لك ليستغله عما هو بصره فيرجع عما هو
متوجه له ودهواه ذاك كثرة التذكر والرياسة حتى يرجع عنه
الشيطان وتغسل له الراحة من تعب التذمبي ولذا قال **الاجتهاد**
بما ضمن لك أي تكفل الله لك به وهو الرزق فضلا منه وإحسانا
قال تعالى وكما ينزله آية لا تخجل رزقنا الله يرزقنا وإياكم الرغبي
ذلك من الآيات **وتفصيري فيما طلب منك** وهو العمل الذي
تتوصل به عادة إلى موالي من أذكار وصلوات وأوراد وغير ذلك
من أنواع الطاعات قال تعالى وما خلفت البحر والأنس إلا بعبدة ون
آية فالمطلوب من المريد السعي في فوت الأرواح وهو ذاك المولى
وبعمل ما يغرب إليه لا فوت إلا شياح لأنه فلا يج به غي، وهو
مولا **دليل على انكما سر** أي عمي **البصيرة منك** ونبي عيني في
القلب تهدي الأمور المعنوية كما أن البصير يرى الأمور المحسوسة
وفي تعيبي بالاجتهاد إشارة إلى أن طلب الرزق من غير اجتهاد
لا يناسبه للمريد ولا يدل على انكما سر بصيرته ثم قال **لا يكن تأخر**
أمر أي زمن العطاء بتأخر ما يقع فيه **مع الاحتياج في الرعا**
نزول أوصاف بشرية وربع الحجاب عنك ووصولك إلى
موالي **موجبا لياستك** من اجابة الرعا **فهو ضللك** الإجابة
بنحو قوله ادعوني استجب لكم **فيما يختار لك** لا فيما تختار
لنفسك وفي الوقت الذي لا يريو لا في الوقت الذي تريد

فقد

فقد يكون ذلك ولام الحجاب على المريد خبي اله ليخففه في الأعمال
ويدوم خوفه من مولا، لأن الشيطان ربما التوله وقال له لو كنت
من أهل الأمانة لأجابك مولا وأزال أوصاف بشرية يتك وحصل
لك مقصودى وجهل أن عزم اجابته قد يكون خبي اله وقد
تكون بشرية يتك عليك فلا تنقطع الأبرمزة لحويلة وما
أتى به من المجاهدات والرياضات لا يعبر ذاك في تلك المرة
وقد تشبه بعض العارفين الطبيعة بارض شوك ذات وفد
يكون ذاك الشوك عليك أكثر إلا ينقطع الأبرمزة
ومعانات تامة وقد يكون قليلا ضعيفا أدنى شيء يزيله
وكرانك أوصاف النفوس قد تكون خبيثة كثيرة فتحتاج
إلى مرة لحويلة ونشرة معانات في قطعها فإذا حصل المقصود
ولو في آخر نفس من عمره كان هو الغاية الفصوى وكان ما تعب
فيه صغي بالانسيبة لزالك وقد تكون يضرد الك فلا تحتاج
إلى كحول مرة وكثرة معانات **لا يشكك في الوعد** الذي وعده
به مولا كجبه مناع أو على لسان ملك أو بالسمع رجائي **ع**
وقوع الموعد وان تعجز عنه أي وإن كان زمنه معينا بان
الوقت أنه يحصل لك في الوقت القلبي فتخرج أو يحصل في العالم
رعا أو غير ذاك **ليلا يكون ذاك الشك فرحا بسبي**
بصيرتك واحدا النور سريرتك من وعده مولا شيء أو أن
كان معي الزمان ثم لم يقع ذاك الموعد فلا ينبغي أن يشكك
ذلك في صرف وعده لجواز أن يكون ذاك الموعد معلقا

على اسباب وشي ولكل استثناء الحق تعالى بعلمه اذ وزن العبر
 الحكمة يريها من هذا الفسح ما يقع لبعض الاولياء انه يحصل
 في هذا العام كذا في لا يحصل ويبلغ الناس في اعم اضهر ومنه
 ما وقع له صلى الله عليه وسلم علم الحربية من اخباره للصحة
 بالفتح ثم لم يحصل في ذلك العام بل في عام بعينه فاذا اخط
 للمبرخا لم رحا في اوملي ثم لم يحصل مفتضا لا ينبغي ان يشك
 في حصول العود بل ينبغي ان يعي في فركه ويناد ب مع ربه
 ويسكن اليه فيما وعده ولا يتشك في ذلك ولا يتزلزل
 اعتقاده فمن كان عزالي وهو عارف بالله سالم البصيرة
 منور السيرة والا فعلى العكس من ذلك **اذا افتح لك وجهه**
من النعم ب بلا تبال بعدا ان قل بعنه الفهم عملك اية لفلة
 عملك اعلم ان السالك لا يزل في سلوكه من كثرة الاعمال لله
 ليفتح عفتات النفوس ويصل الى حضرة الرب فاذا اشتهر في
 المجاهدة وطالت عليه المدة ربما حصل عن بعض انواع العبادات
 والاوراد التي رتب عليه فيحصل عنده شدة الفهم والسمع
 وربما تنسوا له نفسه التي بالكيفية مع كونه قد حصل
 عنده نوع من معرفة الله تعالى في اشارة الشيوخ رضي الله عنه
 الى انه اذا افتح له وجهه من النعم في اية نوعا من المعرفة كان
 عروب يلهم يوافي الزوف ان الله حاض معه مطلع على حاله او عوب
 وقال انه لا باعلا الله بان حصل له تجلي لا باعلا الذي هو
 او التجليات عندهم فلا يزال بقلته العمل الى ان الفهم من العمل

الفرب

قال في التنوير اعلم ان الله تعالى تعرف
 كلا دوما لا يباد فنا داء يا فديرت تعرف
 به بانفسه ١٧٨ اذ فناداه يا فديرت
 ثم تعرف له بحكمة في تنبيه عن الاكل من
 الشجر فناداه يا فديرت ثم مضى عليه
 ما كلف فناداه يا فديرت ثم لم يعا حله
 بالعبودية اذ اكل منها فناداه يا فديرت
 ثم لم يعصه في ذلك فناداه يا فديرت
 ثم نادى عليه بعد ذلك فناداه يا فديرت
 ثم اشتهر اذ اكله من الشجرة ثم
 يقطع عليه ودمه فيه فناداه يا
 فديرت ثم اشتهر في الارض
 و ليس له اسباب العيشة فناداه
 يا فديرت ثم فواء على ما افقاه منه
 فناداه يا فديرت ثم اشتهر في الارض
 و لا اكل ولا يشول فناداه يا فديرت
 من على اعدوا المكابدة فناداه
 نصي ثم ساء عدو على رحبها فكاليه
 بعد دية فناداه يا فديرت فتكلمت فيه
 فمرد يتيان بعد دية اشتهر في عبيدية
 بكلمها بعظمت نفحة الله عليه ونور
 مسانه لدمه اشتهر

الفرب من حضرة الرب وفتح تلك الوجوه ليل على ذلك وعلى
 انه مقتوبه وانه سيجي من اهل اوجه وقد تكون فلة العمل بسبب
 مرض يعوقه عنه فاذا حصل عنده نوع من المعرفة بان عرف ان نزول
 المرض به خفي من الصحة لما فيه من ترفيه وان الله يجعله ما يريد
 فلا يزال بقلته العمل **بانه ما فتحها** اية تلك الوجوه لك
او هو يري بان يتعرب اليك اية ان يواجهك بفضل
 ويغيب منك ويتجلى عليك بصفاته واسمايه واشك ان ذلك
 اعطى من كثرة الاعمال الكفافة **التم قران النعم ب هو مورد**
عليك اية محله لك يلهم يوافي الفضل **الاعمال انت مفهوما**
اليه واين ما تفهده به اليه ما هو مورد عليك بان معرفة
 العبر وان كانت قليلة فهي حفيضة بالنسبة الى معرفة السير
 وان كانت قليلة على ان معرفة العبر منها بعد ما عاير عليه لا
 على السير وحاصل ما في ان قليل العمل مع المعرفة خفي من كثير
 العمل به ونما فاذا حصل للسالك بعض المعرفة ينبغي له
 ان يوجه قلبه الى حضرة مولا لينير من مع فقهه وفيه ويفتح
 بركات اكثر من اهتمامه بالاعمال الكفافة ولذا كانت الاعمال
 العارفين الكفافة قليلة في اواخي امرهم وما زالوا يحنون الى
 البراية لما فيها من كثرة الانوار بسبب كثرة الاعمال ثم قال
تنوعت اجناس الاعمال على العاقلين لتنوع اراءات الاحوال
 اية الواردات التي تنتج احوالا فليمة يفلو بدمه تفتضه فيلزم
 الى تلك الاعمال او واردات فيقول احوال فان الوارد قد يسمى

حالا كما سياتي يجب ان يحضر المرير بنحو مشتغلا بالصلاة و
وبعضه بالصيام وذكرا وسبب ذلك واردة الاله افترض ميل
لهما الرضا واما الرضا وينبغي لك ان تجعل مفتحي مبله
المزكور ان لم يكن تحت تربية الشيخ والا فلا يشتغل بشيء الا
بإذنه واشتارته وحاصل ذلك ان تتوسع الاوراد في حق
المرير من الصلوات فيزنا شيئا من تنوع الوردات على فلو بجمع
فينبغي لكل مرير ان يجعل مفتخر واردة بالشئ كما المتفهم ولا
يجعل مفتخر واردة غيبي ولا يعثر على ذلك الغيبي في عدم
اشتغاله بما اشتغل به هو ثم قال **الاعمال الطاهرة صور**
قائمة اي كمال الشخاص التي ليس فيها ارواح بلانبع بها **وارواد**
وارواحها التي بها حيا تها ونعيمها **وجود سر الاخلاص**
اي سر هو الخلاص **وبينها** والاخلاص يختلف باختلاف الناس و
بإخلاص العباد سلامة اعمالهم من الرياء الجلي والخيبي
وكل ما فيه حكا للنفس فلا يعملون العمل الاله تعالى كلبا
للتواب وهم بامن العفاب مع نسبة العمل اليهم والاعتماد
عليه في تحصيل ما في واخلاص المحبين هو العمل له لجلالا
وتعظيمه لانه تعالى اعمل الزاك لا الفصرتواب ولا ضرب من عفاف
ولذا قالت رابعة العروية ما عبرتك فويا من ناري والهمها
في جنتك بنسبة العباد اليها واخلاص العارفين شهوة هم
انهم الحو يثنى بكم وتسكينهم من غير ان يروا لانفسهم
في ذلك حولا ولا قوة فلا يعملون العمل الاله لا يحولهم

وفوتهم

وفوتهم وفوتهم ارفع ما قبله ثم ذكر رحمه الله ما يعين على
الاخلاص ويحصله بقوله **ادبر وجودك في ارض الخمول** اي في
الخمول وهو عدم الشهوة بان تعرض نفسك للمناصب وغيرها
مما فيه اشتغال بالصيت وان سلكت الطريق فوعدتكم
بالواجب عليك التواضع وان لا تترى نفسك مقام اولي مراتب
وبه من المناصب وعي ما شئت اعظمها بل تترى ان الخبي في تركه
لا تتركه الا بانقار استاذك او بانه في الاله في شئ كذا
مثلا بقوله **فما نيت من احب ماله يدبر لا يتبع نتاجه**
بل يخرج ضعيها مصير الا ينتفع به رانتفاع التنا واذ الح
ينيت والغالب ان يلتقطه الطامير فلا ينتفع به ايضا و
وكذا السالك اذا انغالى اسباب الشهوة في برائته فلان
يعلم وبقر تخففه بوصف الخمول بتخفوله مقام الاخلاص فمبني
امر به الابتداء على العمار من الخلو والجمال الذي وعدم حب
الشهوة حتى اذا بنيت اوصافه وبقي ربه كان مع مولا ان
نشاء الخمر وان نشاء ستم قال ابو العباس في سر سر من
احب الخمر وهو غير الخمر ومن احب الخمر وهو غير
الخمر ومن كان عبدا لله يسوا عليه الخمر او اخفاء **ما**
نفع القلب اي قلب المرير من التطهر من غفلاته والفرب الى
حضرة مولا **مثل عزلة** اي اعتراف الناس **ببر خلد اميران**
فكرة اي فكرة تشبيهة بالميران لمراد القلب فيها كثر
الخمول في الميران فاما اذا كان محال للناس اشتغل نهم

بالمحسوسات فلا يتعلم قلبه **الافيهما** ولا يزال النسخ الا العالج
للتشهادة فانه اعترض له انعكس الحال وحال قلبه في عالم الغيب
وقد جاء في الحكي تفكي ساعة خفي من عبادة سبعين سنة
وفيل لام الدرداء ما كان افضل عمل اني الدرداء فالت تفكي
وذلك لانه يصل به الى معرفة حقايق الاشياء والرتظيم الله
وتعظيم كل ما يرضيه في عمله وتحفي كل ما يستحقه فيجبته
ويطلع به على خفايا ايات النفس ومكايير العرو وعز و الرنا
ويتعجب به وجوه الخيل في التبا عر عنهما ويسلم به من الافات
الناسية عن مخالطة اهلها وبالعرف لمة المكونة بحصل التمرق
على الخلوة التي في احرار كان الطريق الى اربعة بالنسبة للمي
للمبريز ويا فيها الصمت والجوع والسهر وبغفره الاربعة نصي
الابرار ابد الا و من اكله في حواله المريد الذي يسلك بنفسه فان
كان تحت قربة شايخ فلا بد من مخالطة ومخالطة الاخوان
الذين يعينونه على سلوك الطريق فاذ اخذت رعونات نفسه
وصار من العاريز فلا تضيء مخالطة الخلق اجمعين لانه لا يرى
عني الله تعالى واعلم ان العكمة في المقصودة والعزلة وسيلة
لها ومعيمة عليهما في بين الامور التي تحيب القلب اذا لم
يحصله تطهر بعزلة وكما في قوله **كيف يشي قلبه صور**
الاكوان اي المكونات من الالاد مبيز وعجم مع **منكبة في مرآة**
باعتقاده انما تضي وتنفج وتطلع به في حصول امر ما
من الامور وتعلقه بها **كيف ير حل** اي يسيى الى الله وهو

مكبل

مكبل اي مقير **بشهوواته** النفسانية والمفيل لا يمكنه السبي ام
كيف يصح ان يدخل الى القلب **حضره الرب** بان يشاهد
وهو لم يتكلم من جنابة **عقلاته** اي من عقلاته المشبهة
بالجنابة وكما يمنع الجنب من دخوله المسجد كذا الك يمنع من
استولت عليه العقل من دخوله حضرة الرب **اي كيف يرجوا**
ان يعطى **فايق الاسرار** وفي العلوم الدقيقة التي تد على
قلوب العاريز **وهو لم يتب من ههواته** وفي ما يصور منه
من المعاصي لا عن قسور وانما تعجب اليه من ذلك لما فيه من
الجمع بين الاضراء وهو محال وفيه الاشياء المكونة متضادة
فان اشترى القلب بنور الايمان واليقين مضاد للظلمة التي
استولت عليه بالركون الى الاغيار والاكوان واعتماد عليها
والمسير الى الله تعالى بقطع عقبات النفس مضاد للاعتقال
في حبس الهوى والشهووات ودخول حضرة الله المقنضية
لظلمة الداخل ونزاهته مضاد لما هو عليه من جنابة الع
العقلات التي مقتضاها الابداد ودمج **فايق الاسرار**
المستبعد من التفوق مضاد للاسرار على المعاصي والههوات
واليه الانتارة بقوله تعالى وانفوا الله وبعلمكم الله وبما روي
في بعض الاخبار من عمل بما يعلم ورثه الله علم ما لم يعلم
وكذا اخر من هذه الاربعة سبب فيما يعرفه بانطباع صور
الاكوان في مرآة القلب سبب في تكبله بالشهووات والتكبل
بها سبب في الخلقة وفي السبب في كل ههوة والخلوة

سبب في غير القلب ثم نشيخ رحمه الله تعالى يتكلم على شيء
من المعارف لينشئ المريد حتى يري ذلك ذوقا فتكلم على
وحدة الوجود التي امرت بالتأليب فقال **الكون** أي إلى
المكونات أي الموجودات بأسرها **كل كلمة** أي عزم محض
لا وجود له في نظري أرباب الشهود **وانما النار** أي أوجري
ظهور الحق أي الله **فيه** كظهور الشمس في الكوة ذات
الرجاج وليس هناك الا وجود واحد وهو وجود الحق ووصف
وبظهوره في الاشياء وحيزت على حسب ما تقتضيه لها بعدا
وليس لها وجود في ذاتها واذا اخلت كزالك **منزلة الكون**
أي شيئا منه **ولم يتشعر فيه او عنده او قبله او بعده وفقر**
اعوز أي فاته **وجود الانوار** الا لافية التي يدرك بها مس
متناهية الله تعالى على أي وجه من الوجوه **المزكورة** **ووجب**
عند ظهور المعارف أي المعارف التي كالشمس بسحب
الانوار أي بالانوار وفيها الاكوان التي كالسحب جمع سماء بجمع
ان على محجب ما وراءه وانشار المحرجه الله بزالك الى اختلاف
احوال الرباب المتناهية في شهود مع منفع من يشاهد الكون
قبل الاكوان بماذا اوقع بصري على شيء فحيوان يشاهد في عالم
الحق به وظهوره فيه **وانه المحرك** المستكن له قبل ان يخرج له
كونه **أد ميا** او شاة طويلا او قصيرا الى غير ذلك ومنفع من
يشاهد فيه وهو ضرب متنوع وفقرات غريب للافهام واللا
بعضوا من لا يدرك الا بالذوق وما كان كزالك نقص عنه العبارة

مما

ما يولد على وجوده **فقد سببانه ان يجب عنه** الخطاب
لعامة الناس **بما ليس بوجود معه** اتفقت مقالات العارفين
وانشاراتهم ومواجيبهم على ما ذكر من ان ما سوره الله عزم محض
من حيث ذاته لا يوصف بوجود مع الله تعالى فالعارفين
ابن المحققون ان يشهدوا عظم الله لما خففهم به من شهود
الغيومية واحالة الديمومية ومع كون ما ذكر عزم ما فيه
حجاب عن الله تعالى وان الناس لا يشاهدون عند نظريه الا كوان
الآلهي واجتنبوا من مكنونها مع انفعال الوجود لها والوجود
انما هو له سبحانه بفقرها مما يغض منه العجب ثم ذكر انه لانه
تدل على انه لا ينبغي له ان يحتجب بتلك الاكوان وانما الاحتجاب
بها انما هو للعوام فقال **كيف يتصور ان يحجب شيء وهو**
الذي اظهر كل شيء بما اشرف عليه من نور الوجود وقد كان
في كلمة العدم كما تقدم بمظهره في الاشياء كقوت واذا
كان ظهور الاشياء متوقفا عليه فيستحيل ان يحجب حتى يكون
خفيا عني كذا وان الاظهار انما يغير ظهور المظهر لا خفاء
كيف يتصور ان يحجب شيء وهو الذي اظهر بكل شيء
حتى استر عليه المسترولون بالاشياء كما قال تعالى ستر بضم
اياتنا في رايها وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق
وذلك لان الاثر يجد على الموث ويحجب به فمما مفعول المسترلين
الضعفاء **كيف يتصور ان يحجب شيء وهو الذي اظهر كل شيء**
شيء بزانة كما يقول الامم الشهود او يحجب سبحانه واسمايه

كما يقول الله جل جلاله في الحجاب بالاشياء كلها بما هو ومقامه
 للظهور معاني اسمائه التي هي تباينها معاني صفاته فيظهر
 في الله العزة كونه معاني اسمائه التي هي كونه من لا وفي الاحياء
 معاني اسمائه المحيية وعند سلب الارواح معاني اسمائه المحيية وعند
 العطاء معاني اسمائه المعطية وعند المنع معاني اسمائه المانع
 وعند اضافة الفضل معاني اسمائه الكريمة وعند اجابة
 الدعاء معاني اسمائه المحيية وعند تسليكه المضار وجلب
 المنافع معاني اسمائه المضار النافع الى غير ذلك **كيف يتصور**
ان يحجب شيئا وهو الذي كل شي اي تجلي كل شي
 حتى عرفه ولما كان سا جواله ومسبحا لجمه ولا كنا لانفسه
 في ذلك بكل شي عارف به على قدر تجليه له وان كان في الاشياء
 من لا يفكر الله خوفه لنقص معرفته ومصوره لا لا تتبنا
 اصلها **كيف يتصور ان يحجب شيئا وهو الظاهر قبل وجود**
كل شي لنخفف من الاسرار لا ولا ويرا في ظهوره تعالى في ان
 له غير مكتسب ولا مستفاد ولا معلول ولا ظهور الا كان ما شي
 عن تجليه عليه بصفة الظهور فكيف تكون حاجبة له
كيف يتصور ان يحجب شيئا وهو الظاهر من كل شي لان الو
 الوجود الظاهر من العدم على كل حال لان الظهور الذي افوى
 من العزيم والظهور المطلق افوى من المغير والدايم افوى من
 المنصم وانما يذكر للعقول مع شدة ظهوره لان شدة
 الظهور لا يهبط الضعف كما يخف اشربهم باليل والون

والظهور

النهار

النهار لا يخفى النهار واستنارة بل الشدة ظهوره فان بصر النصار
 ضعيف يضيء نور الشمس اذ الشئ فت ويكون شدة ظهور
 النهار مع ضعف بصر سببا لا امتناع ابصاره فلا يرو الا ا
 امتزج الطالع بالضوء وضعف ظهوره فكل الى العفول ضعيفة
 وجمال الحجة الالهية في غاية الاشراق والاستنارة فصار شدة
 ظهوره سببا لغايه **كيف يتصور ان يحجب شيئا وهو**
الواحد الذي ليس معه شيئا اذ كل شي سواء عزم وجود
 له على التحقيق وليس مع شيئا يحجب اذ الوجود الحقيقي
 كله له ولا شيئا منه لحي **كيف يتصور ان يحجب شيئا وهو**
افرب اليك من كل شي لتبوت احاطته بك وفيوميته عليك
 فال تعالى ونحو افرب اليه من جمل الوريح يتوفى بلبازاته
 عموما من الشهود واما الله الحجاب فيقولون يتوفى بيب علمه
 وفرنه وارادته الى غير ذلك **كيف يتصور ان يحجب شيئا**
ولولا ما كان وجود كل شي حتى استند اليه المشاهدون
 على الاشياء فال تعالى اولم يكن بربك انه على كل شي شهيد
 ولو اسفط بعض الكائنات في ابداء العموم والقصه
 بقول الكلام المباليغ في نفي الحجاب فلا يضر كون هذا الوجه
 بمعنى الوجه الاول وبعضهم اثبت التغاير بينهما بما فيه كلفة
يا عجب كيف يظهر الوجود في العدم لان العدم كماله والو
 الوجود نور واما ضار ان لا يجتمعان **اع كيف يثبت الحوادث**
مع من له وصف العدم لان الحوادث باكل حاله حو والبالا

في غير ذلك

يثبت مع كنهه الحق فالحق تعالى وفلا جاء الحضور فهو الباطل والباطل
كان وهو فاما الظاهر والتأنيب فهو الحق تعالى لا الكون وما يراى
وجه الحق وهو الخفي والظاهر والموجود ووزن كل الظاهر
والنفي المذكور تاني من غلبة الشهود فانه اذا قوي على
العبور اصبحت الاكوان في نظري وفي غير غفلة بالمرّة **ما ترك من**
الجعل شيئا من ارادة الا يستحي في الوقت غير ما اظهر الله
فيه فاذا كان المريد في حال برية او فلية لا يزمه الشئ في الزم
حسن الادب في اختيار بقاياه عليه ورضاه به حتى ينقله
عنه فاذا كان متجردا وتعلق قلبه بالتكسب او كان في صفة
وارادة الانتقال عنهما الرعي فما كان فليد الادب مع موافاة
جاءه لا بما يناسب حخته وكذا ان كان في حال فبخر ارادة الادب
رانتقال عنه الى البسك فال بعضهم في منة اربعين سنة
ما اقام في الله تعالى في حال فلي كفته ولا تقبله الرعي، بسبب
بسن كفته ومن من نتائج العلم بالله ومعرفة ربوبيته فاني
سبحه تلك الحال وتشوق الى الانتقال عنهما بنفسه وارادة ان
يبحث غير ما اظهر الله تعالى بفقد بلغ غاية الجمل بربه واساء
الادب في حخته ومن من معارضة حكم الوقت الذي تشبه
اليه الصوفية وهو عنده من اعظم ذنوب الخاصة **احالتك**
الاعمال على وجود الباطن من عوائد النفس فاذا كان المريد
مشتغلا بحال من احوال نبياء وكان في ذلك يمنعه من الاعمال التي
يتوصل بها الى رضى مواء واحال ذلك على فراغه من تلك

الاشتغال

الاشتغال فقال انما اتبع غفلة عملت كل ذلك ليلا على عوثة
نفسه والرعونة ضرب من الجحافة وقد انك لتسويقه العمل
الى اوان فراغه وقد لا يجوز مفلة بل يختطبه الموت قبل ان
او يزداد شغله لان اشتغال الدنيا يتبدل اعمى بعضها البعض
ولو مضراته تفرغ منها يفقد يتبدل عن حبه وتضعف نيته
بالواجب عليه النشور الى ما يوصله الى موافاة قبل الموت
ولذا قيل الوقت كالسيف اذ لم تفتحه فطوى **لا تطلب**
منه ان يخرجك من حالة في نيوية كصناعة او دينية ك
كل طلب علم **ليست عملك فيما سواها** لتوهمك ان ما انت
فيه عايق عن موضوع حضرت **فلو ارادى** اي احبك وكنت
من اهل الارادة **لا تستعمل** استعمالا محبوا بعينه بان يوفق
للاعمال الصالحة ويشغل قلبك به **من غير اخراج** اي مع بقائك
على حالتك التي انت عليها فاذا كان المريد على حالة لا توافق
عرضه وكانت مباحة في الشئ لا ينبغي له ان يرمي روم الخروج
منها بنفسه ويجارض حكم الوقت كما مر في قوله ما ترك من
الجعل شيئا الخ وكذا لا ينبغي له ان يجارض حكم الوقت ويطلب
من موافاة ان يخرج منه منها ويستعمله فيما سواها لان فزامت
التجسس على الله واخشيته له في ذلك بل ينبغي ان يطلب حسنى
الادب معه واينما مراد على اختياره فاذا اطلع منه موافاة ذلك
في ذلك استعمالا محبوا بعينه مع بقاياه على ما هو
عليه فيكون اذا كان بمراد الله لا بمراده لنفسه وهو خير له

حالة لا تقاوم

مما اختاره ولو قال يحصل لك المطلوب من غير اخراج لك اذ ولو اصاب
كان على حاله لا تقاوم الشئ ع فيجب عليه المسارعة الى الانتفال
والطلب من مواعيد ينقله الى ما يرضيه **ما ارادت له من سالك**
اي ساير الى الله تعالى **ان تغيب عنه ما كشف له** في انشاء السد
للسلوك من المعارف والاسرار والانوار بان يرزق ما وصل اليه
من المعرفة وذا وف الاحوال ومنازل المقامات هو الغاية المقصود
والنماية فتغيب عنه وينعشقه وتعيبه او يرزق معرفه
ما هو اعظم منه لا كنه يفتح به الى ويرزق فيه الكفاية
فلا يرزق بشئته او يرزق فصوره منته عن الرقي لما يوفى **لا واداه**
هو ان تغيب الحقيقه اي القوانين التي تغيب على قلبه من حقيقه
الحقيقه **الالهيه** ويظهر ان المعنى **لا واداه** كسائر حال
الحقيقه التي كشفت له سر وحس في السير **ان تغيب بان الذي**
تطلب وهو وصولك الى المولى وعدم ركوز قلبك الى شئ سواه
اما انك فلا تغيب عنه ما كشف لك **وان تخرجك** اي اخرجك
لك مما اسند **الحوادث** كتنعيم الخلق لك وافعالهم
عليك والتوسعة في الدنيا والتمتع وخوارق العاده ان كنت تسمي
الحيوان والنبات على الاموات التي في الظهور والاطلاع على اسرار
الخلايف وخوارق الوجود وتكتم القليل من الكعاب وكبي الارض
وتخوذ اليك مما تميل النفس له **لا واداه** **نك حقا** اي بوالهنا
نداه معنويا وانما تشع به **انما نحن قننه** اي ابتلاء واختبار
فلا تكلم اي فلا تفتن مني ولا تغيب عنه ناولا تجعل نفسك رقي

لنا

لنا فتنجب بنا عن الله ما نك كبر بحق المنعم وشكر المنعم مثلا
بالاقبال على المنعم بالاعراض عنه بالوقوف مع المنعم عكس
المطلوب **كلبك منه انتفاع له** يعني ان المرير ينبغي له ان
يشتغل في حال سلوكه بما يفي به من مواعيد الاعمال الصالحة ولا
يشتغل قلبه بالطلب لشيء من الاشياء لان ذلك موم فاطع
عن الله بان كلبك منه ان يرزقك بالقوت الذي يعينك
على سيرك او ان يوسع عليك الرزق فتعني منك له بان لا يرزق
لانه لو وثقت به في ايصال منافعك اليك من غير سوال وتيقنت انه
عالم بحاجتك فادع على ايصالها لما طلبت منه شئ **وكلبك**
له بان تطلب فر به منك وزوال الحجاب عنك حتى تشاهد بعض
قلبك **غيبه منك عنه** لانه الحاضر لا يطلب **وكلبك لغيب**
من الاعراض الدنيوية وزخارفها ومنافعها ومن المكاشفات
والكمالات والاحوال والمقامات **لفلة حيايك منه** اذ لو حصل
لك حيايه منه لما التفت الى غيري وكلمت شئ سواه **وكلبك**
من غيري بان توجهت الى بعض الناس لتطلب منه شئ من
اعراض الدنيا غافلا في حال الطلب على مواعيد **لوجود بعدى**
عنه اذ لو كنت في بيا منه لكان غيري بعيدا عندك وان كنت
متشاكرا في به منك لا كنت في به عن سائر خلفه لانه وجود
البعد فضا عليك بالشعور بالغيب حتى توجهت اليه وكلمت
منه بالطلب كله من المرير من علو اسواه كان متعلقا بالحق
او الخلق **الاما** كان منه على وجه التعميد والتاديب والتابع الامر

بانه

التجريح فيمن **الخصايات الرجوع الى الله في البرايات** برأيه
 لم يبرح حال سلوكه ونهايته حال وصوله فمن صح برأيه بالرجوع
 الى الله والتوكل عليه والاستعانة به ان يوصله اليه لا الى اعماله
 المعلولة **تجرح** في نهايته اي حصل له الوصول ومن عليه من الرجوع
 من الظن فيكون له يصح في ادى بما ذكرناه انقطع ورجع من حيث
 جاء قال بعض العارفين من الخلق انه يصل الى الله بخير الله قطع
 به ومن استعان على عبادة الله بنفسه وكل الى نفسه ثم قال
من انتهى فت بدأيته بان عمر او فاته بانواع الطاعات والايراد
 وتناوب على ادى كل المتابعة **انتهى فت خصايت** بالخاصة الانوار
 والمعارف عليه وزوال كبريات النفوس الحائلة بينه وبين موكه
 على وجه اتع وعكسه عكسه فمن كان قليل الاجتهاد في برأيه
 لم يحصل له انتهى اوقته نهايته ولو فرض انه فتح عليه كان على
 وجه اضعاف من غير) ويحتمل ان المعنى من انتهى فت برأيه
 بالرجوع الى الله تعالى والانتحاء اليه انتهى فت نهايته بحصول
 الوصول اليه فيكون كثر عبارة اخرى وموافقته لمعنى ما قبلها
 وما قلناه او لا اولي واضهى **ما استنود ع في غيب السراي**
 اي في القلوب الغائبة اي غيب المشاهدة بالابصار من المعارف
 والانوار لا الا لافينة **طهر في شهادة الكوا** اي في
 الكواكب المشاهدة اي المشاهدة بما استنود ع الله تعالى في
 القلوب والسراي من المعارف والانوار لا بد ان يظن اخره على
 الوجه والجوارح وقدر علامة يعرف بها حال المراد السالك لكان

الظاهر

الظاهر مراد ان الباطن يستند لبرأيه من اراد صحتته
 والاجتماع به ليستفيع به **تشتان** اي يعرف ما بين من يستند
 به على الاشياء ومنه المراد من المجزوبون اليه الذين هم من
 اهل التشهود اما ابتداءه واما بعد السلوك ومنه العارفين
 فانهم لا يشهدون غير موكه ويستندون به على الاشياء
او معجوا الو او يستنزل عليه ومنه المبررون السالكون الى الله
 تعالى فاهل الله تعالى على فسميز مراد بيز ومريد بيز وان شئت
 قلت مجزوبين ومنه اهل التشهود وسالكين في المبررون السالكين
 السالكين في حال سلوكهم فيجوبون عزربهم بروية الاغيار
 والاثار والا كوان ظاهرة لهم وموجودة لديهم والحق
 غيب عنهم فلم يروهم فيهم يستندون بدأ عليه في حال
 ترفيعهم والمراد من ومنه المجزوبون واجتمع الحق تعالى بوجه
 الكريم وتعرف اليهم بغير موكه وانجبت عنهم الاغيار فيهم
 يستندون به عليها في حال ترفيعهم انجزبوا ابتداءه او بعد
 سلوكهم ان كانوا من اهل الله ومنه العارفين فانهم من اهل الحق
 ايضا لا كمن يشهد في احوالهم لا يظن عليهم ولست
 فيل شهادة السالك برأيه المجزوب وورد اعطى الناس جزبا
 الانبياء والرسولون فيضامو حالهم فيهم وتشتان ما بينهم
 وذلك ان **المستنزل به** على غيبه **ع في الحق** وهو الوجود
 الواجب **لا امله** وهو الله تعالى اي له يشهد الوجود لا اله
 سببانه واما الجوارح فيهم عدم بعض **ما ثبت الامر** ومن

١٢

الحواشي العربية من وجود الله وهو الله تعالى في جعل
وجوده مستغادا من وجود الله تعالى الذي فاعله وكظم
فيه هو جوارا والافهم عده محض في نكح ارباب الشهود **والا**
والاستنلال عليه من عزم الوصول اليه المستنل بغيره عليه
على العكس مما ذكره لانه استنل بالمجهول على المعلوم وبالمعروف
على الوجود وبالأمر الخفي على الظاهر الجلي وذلك لوجود
النجاب ووفوقه مع الاسباب والآفل انه من عزم الوصول
بفتح غاب اي فلا يصح لانه متى غاب **حتى يستنل عليه** بالاد
بالاشياء الحاضرة **ومتى يعرج حتى تكون الآثار في التي توصل**
اليه اي يستنل بها عليه لانها لا وجود لها معه عنواصل
الشهود حتى توصل اليه اما المحجوبون فلا يرون **الا الكوان**
ويستندون بها عليه وهم فسمان عامة وسالكون لم يصلوا
الى مقام الشهود والمراد باستنلال المجزوب الذي حصلت له
إدراكه انه حينئذ يلاحظ الغي فيثبت وجوده بوجوده
سبحانه وثبوت ثباته وليس المراد انه يستند حينئذ
بالدليل العقلي والنكح العقلي **لينفق ذو سعة من سعته**
الواصلون اليه اي اشارة الى حال الواصلين اليه تعالى فانهم
لما خرجوا من سجن روية الاعيار الى فضاء التوحيد وكما
لاستبصار اتسعت مسافة نظره وافيض عليه علوم
واسرار الالهية فصاروا بمرور الغي ويتصرفون في عوالمهم
بالهنة كيف يشاءوا **ومن قدر عليه رزقه السابرون**

اليه

اليه اي اشارة الى حال السابرين اليه بفتح مفه ور عليه في
أزواق العلوم والعلوم محبوسون في مضيق الخيال لا تب
والرسوم ينفقون مما اتيهم الله من الرزق المفر المضيوع على
غيره ويتصرفون في عوالمهم على قدر ما أعطاهم الله تعالى
المنزلة الى اهلون اي السابرون **اليه بانوار التوحيد** اي
الانوار الصالحة من العبادات والرياضات التي توجسوا
بها الرخصة المولى بان المجاهدة بحسب العادة يحصل منها
انوار في القلوب يمتد ون بها الى الله تعالى حتى يصلوا اليه
والواصلون لهم انوار المواجهة اي الانوار التي واجهتهم
من حضرة الرب اي ابيضت عليهم حتى عي به سبحانه **في الاولون**
للا نوار اي عبيدها ومحتاجون اليها للتوسل بها الى المطلوب
وهؤلاء اي الواصلون **للا نوار لهم** اي ثابتة لهم من غي
معاناة ومشقة مع فنايهم عن سائرهم **لأنهم لله لا**
ليشء **دونه** قال تعالى **قل الله** اي توجه اليه ولا تمل الى انوار
ولا غي **لما تشاء** **في خوضهم** **يلعبون** **بأمر الله** التوحيد
يعرفناه الا غبار لموحوا اليقين وروية ما سوي الله خوض
ولهيب وذلك من صفات المحجوبين **تشوبك** اي كما المير
الي ما يكن فيك من العيوب النفسانية كالرياء وسوء
الخلق والمراهنه وحب الرياسة والجاهلية توجه همتك
الى زوالك بالريضة والمجاهدة وخلقك التخلص منه
ولا يكون في الغالب الا على يد شيخ كامل ناصح **خير من تشوبك**

الو ما حجب عنك من الغيوب من خبايا القدر والكماليات
 العبر والاسرار واللامية والمعارف اللدنية والكمالات
 الكونية لانك حكت نفسك وليس لمولاك شيء منه
 ولا تفصح عما باعمالك ولا تشغل قلبك بها ولا تتركها
 كمنها لك منها فانك يفصح في عبوديتك ولذا قالوا
 كن طالع الاستقامة ولا تكن كطالع الكرامة فان نفسك تنمى
 وتكلم الكرامة ومولاك يطالبك بالاستقامة وانت كمن يحق
 مولاك اولئك من ان تكون كمن نفسك ثم قال **الحق**
 تغلب ليس **بالحجب** اية ليس الحجاب وصفا له سبحانه **والما**
المحجوب اية المتصف بالحجاب **انت** بصفتك النفسانية
عن النكح اليه فان اردت الوصول اليه والدخول في حضرة
 فابحث عن عيوب نفسك وعالجها تصرا اليه وتنشأ
 ببصيرتك ثم استند على نهج الحجاب عن الرب بقوله **انما**
حجبه شيء **لستى** **ما حجبه** ووجه بركات ما يتوهم
 من عظم الاستحالة الحجاب في حقه تعالى لان الحجاب انما يتخذ
 الحكماء والروساء فيمويين عن الرعدة ويشغى بالعظمة
 فمن انزجاء النفس وحاصل الرجع انه لو حجبه شيء كما هو
 شأن الحكماء لستى **ولو كان له ساني** **لكان لوجوده**
 اية انه **حاصر** لا يستلزم الستي انحصار المستور فيه **وكل**
خاص **لشيء** **بقوله فاهي** لانه يمنع ما وراءه ويفصر
 عما حله ويجعله في انس قبضته وتحت حكمه وذا لك لا

يصح

يصح في حقه تعالى لقوله في كتابه **وهو الغامر هو غيابه**
 بوقفية مكانة وجلالة لا مكان ان قلت كيف جعل الحجاب ملى
 ملزوما والستي لازما مع ان الحجب هو الستي قلت معنى الحجب
 انما يشغى في العرف بما تفصح من الرعدة والعظمة ولا يشغى
 بحس المحجوب ومعنى الستي العكس وهو انه يلزمه معنى
 انحصار المحجوب فجعل لازما في الستي لحيثه الاول ليحجب ملزوما
 في الثانية والمعنى انما لو نظرت الى ما تفتضيه عظمته
 سبحانه من ثبوت الحجاب لكان له ساني فتغايير المفرد والثاني
 بهذا التاويل **اخرج** بالرياضات والمجاهرات **من اوصاف**
بشريتك المزمومة سواء كانت تلك الاوصاف كظاهرة
 وهي الغاية بالجوارح كخبيبة ونجاسة وقتل وسلب اوباش
 بالحننة وهي الغاية بالقلب كغمي وحجب ورياء وسمعة
 وحسد وحقد وحب جاء وما الى الخ **وما كانت**
اوصاف البشيرة شاملة للاوصاف المزمومة كالطاعة
 والايثار وهي غير مرادة ابدل منها قوله **عن اوصاف**
مناقض لعبوديتك لتكون لنرا الحق محييا لانك انما
 خرجت عن تلك الاوصاف المزمومة لتصفقا بحاسن الصفتان
 كالنواضع لله والخشوع بين يديه والتعظيم لامره والجهل
 لمروءه والخوف منه والاطاعة في عبوديته فتح يناديك
 نداء معنويا باسم العبر فيقول لك يا عبدي فتجيبه بقولك
 لبيك يا رب وتكون صادقا في اجابتك ليقدر الصفات منك

التي تنال في العبودية وتفقد الربوبية وتكون ايضا من
حضرته في بيته فتخفف من الاوزار وتنجلي لك الاعمال وتتلذذ
بها والبر في المحفوظ والمعصوم ان المعصوم لا يلج بترتب
البنية والمحفوظ قد تحصل له زلات ولاكن لا يكون منه اصرار
بل يتوب من قريب واعلم ان التخلي عن الرذائل والتخلي بالفضائل
هو حقيقة السلوك عنده ومع ولا يتبع ذلك الا الموفق لله
تعالى لمعرفة نفسه وما ركبت عليه من مذام الصفات لان من
عرف ذلك منكم لا يزال متفهما لها مسببا لظنه بقاء اخرا خيرا
منها والواقع فيما يستحيل مواءمته من حيث لا يشعري ولذا قال
اصل المعصية اي مخالفة لما امر الله به ونهي عنه **وعقبة**
للقلب عن حضرة الرب **وتشهوة** نفسانية وهي التعلق بما
يشغل عن الله تعالى **الرض عن النفس** باجماع العارفين وارباب
القلوب لان الرضى عنها يوجب تغطية عيوبها ومساوئها
ويصير فيها حسنا فمن رضى عن نفسه استحسن حالها
وسكن اليها ومن استحسن حال نفسه وسكن اليها استنزلت
عليه الغلبة عن الله تعالى وبالعقبة تتصرف قلبه عن
التعبد والمراعات الخواص فتشوق عليه في واجبه الشهوات
وتغلبه لانه ليس عنده من المرافقة ما يبدعه من غلبته
شهوته وفتح المعالجة بحالة **واصل الطاعة** اي موافقة
للامر والنهي **ويقظة** اي في خلو حضرة الرب وتنبيه لما
يرضيه **وعفة** اي علو القيمة عن الشهوات **عزم الرضى**

منك

منك عنها وان لم يرض عن نفسه لم يستحسن حالها ولم
يسكن اليها ومن كان يرض الوصف كان متنبها متنبها للكوارف
والعوارض والتيفض يتم من تيفض خواصه ومراعاتها
وعنده ذلك تجزئ ان الشهوة فلا يكون لها عليه غلبة
ولا قوة فيتنصبح بالعبادة واذا انتصب بذاك كان متجنباً
لكرامته من الله عنه بما يلحق على جميع ما امر به وذاك معنى
لحاجة الله سبحانه ولما كان الرضى عن النفس شأن من
يتعالى العلوم الكمالية التي لا تدرك على عيوب النفس تنحى
لها عن محبتها ومخالفتها **فقال ولازاي والله ان تصيب**
ايضا المير جالما بالعلوم الكمالية **لا يرض عن نفسه** بل
يسخط عليها ويعتقد نقصها **خير لك من ان تصيب عالما**
بذاك يرض عن نفسه لان محبة من يرض عن نفسه وان
كان عالما بشيء محبة لك لان المحبة توشى فتكتسب منه هذا
الوصف الخبيث فصار علمه غيما نافع لك في تكملة ريب
نفسك وجعله الذي اوجب رضاء عن نفسه ضار لك
غاية الاضار وكانه وانما العلم بعيوب نفسه خلو لا يرض
عنكم الا علم عنه فلذا قال **لا يرض عن نفسه**
ومحبة من لم يرض عن نفسه وان كان جالما في محبة وبينما
كل الباطنة لان الطبع يسرق من الطبع والنفس مجبولة
على حب الاقتواء بمن تستحسن حاله فصار جملته غيما ضار
لك وعلمه الذي اوجب عدم رضاء عن نفسه نافع لك

ويغنيه عن الوسایل والشفعاء وفقر الصفات لا يستغنى
حقيقة الا الله فيمنع ان لا تتخطاه اما المومنين الرغبي
واعلم ان الطلب من الخلق المنافي للعبودية فهو الطلب
منهم على وجه الاعتماد عليهم والاستغناء اليهم والع
والعقلية في حال الطلب على الله تعالى اما الطلب منهم من
حيث كونهم احبا با وسايح مع الاعتماد في نيل المطلوب
على الله وروية انه المعطي وليس منافيا للعبودية ثم قال
لا ترغب في المريد الرغبي حاجة اي فائدة او نازلة نزلت
بك اي لا تتوجه في زوالها الرغبي وتطلب منه ان يرعدا
عنك وان تترك البقاء او النازلة **لمو مورد ما عليك** اي
ومنزلها بك اي لا تتوجه في زوالها الرغبي وتطلب منه ان
يرعدا **بكيف يرفع غير ما كان قوله واضعا** اذا هو الغاب
الذي لا يغلبه شيء وايضا من لا يستطيع ان يرفع **حاجة**
عن نفسه اذا نزلت به **بكيف يستطيع ان يكون لها على غير**
رابعا اي يستحيل انك لتتوكل على شيء وضعفه وحاصله ان
المربوع اليه له حوائج له يتوصل اليها ولو كان ملكا ولا تشك
ان نفسه احب اليه من غير ولو كان له فرة على نفع غير له
لنفع نفسه ولم يرض عجز عن نفع غير او ما بعوا العجز عن نفع
النفس عجز فيكون من فلة العقل تعلقت في حاجتك بمن هو
محتاج مثلك **ان لم تحسن خنك به اجل وصفه** اي لاجل ما
هو عليه من النعوت السنية والصفات العلية فان كان

متصفا

متصفا باسنى الصفات لا يصرو منه الا الجميل سيما من خشي
به الجميل **تحسن خنك به لاجل معاملته معك** من اسباغ
النعم ونشمو الفضل والكرم **فضل عودك الا حسنا وفضل اسرور**
اليك الامتنا اي نعمنا اننا نراك ان الناس في حسن الخش
على فسميز خاصة وعامة بالخاصة حسنا الخش به لما هو
عليه من النعوت السنية والصفات العلية والعامة حسنا
الخش به لما له فيه من سبوغ النعم ونشمو الفضل والكرم وال
التبها وتبين الغا من خطاه فكانه قال ينبغي لك ايها المريد ان
تحسن خنك به مطلقا في ايصال المنافع ودفع المضار وعدم
التعطلات لغيره فان لم تفد على حسن الخش الذي هو مفع
الخاصة فتلبس بمقام العامة وحسن الخش به لوصفه ينتج
لك محبة ورحمة الاعتماد والتوكل عليه وحسن الخش به لوجود
معاملته معك ينتج لك شك رحمة وانتشور ولورود فضله
ورحمته **العجب كل العجب من يهرب ما لا انكسار له**
عنه وهو الله تعالى بان لا يفعل ما يغني به اليه **ويكلم**
ما لا يفاه له وهو الدنيا وكل شيء سمر المولى بلان يفاه على
شتمواته ويتبع هواه **فانها لا تعي الا بصار الاية** اي ان
ذا الذي نأشئ من غير قلبه ووجود جهله بر به لانه استبدل
الذي هو اذني بالذي هو خفي واخر الباطن الذي لا يفاه له على
الباطن الذي لا انكسار له عنه ولو كانت له بصيرة لعكس
ما مرثع قال **لا ترحل من كون الى كون** يعني ان العمل المصاحب

١٨

للياء ونحوه مزموع غير معتبره شيء عا فإذا اجاز المريد
نفسه حتى يخلصه من ذلك ولا كثر قصوره الجزاء والدرجات
أو نبيل الرتبة العلية والمقامات له يزل مزموعا أيضا عن العارفين
والمجودين يفصروه وجه الله تعالى ثم شبه الله الرحيل من
كون المكون بقوله **فتكون كجار الرحا** أي الهاون **يسير**
والمكان الذي ارتحل إليه هو الزيارت **ارتحل عنه** وكذا العمل
الطلب الجزاء فيه رحيل من كونه وهو الرياء ونحوه الركوز وهو
مادة من طلب الجزاء وسببه بقايا النفوس فتطلب بعملها
رتبة عنده الله وكل ذلك من الاكوان والاكوان كلها متساوية
في كونها أغيارا **ولا كثر ارتحل من الاكوان إلى المكون** بأن يخلص
عملك لمواك وحده دون حجة عاجل أو أجل من عمل لأجل
الدرجات أو المقامات فهو غير لها ومن عمل لله فهو غير الله
وهو راحل من الاكوان إلى المكون **وإن الربك المنتهي** أي يفد
انتفى سبي إلى الله وصار متخففا بمعنى من الأية بخلاف
المرتحل من كون الركون فإنه غير منتفذه إليه ولا واصل إليه
وانكسر إلى قوله صلى الله عليه وسلم **فمن كانت هجرته إلى الله**
ورسوله أي بالفصرو النية **فهجرته إلى الله** **ورسوله** في
الواقع ونفس الامراء فيهم محمودة معتز بها **ومن كانت**
هجرته إلى نيا يصيبها أو امرأة يتزوجها **فهجرته إلى ما**
ما جاز إليه **فما يقع قوله صلى الله عليه وسلم** **فمن كان من الامر**
أن كنت ذا بصيرة يعني أن من الحريث تنبيه على المعنى

المذكور

المذكور وموضع الاعتبار والتأمل هو الشغل الثاني **أعني** هجرته
الرها جاز إليه بأن معناه أنه لا نصيب له من الوصول والغرب
التي في حضرة من جاز إلى الله ورسوله وكأنه صلى الله عليه
ولم نبيه بالذنب والبراءة على خطو خطا النفس والوقوف معضا
كأية ما كانت بقوله **فهجرته إلى الله** **ورسوله** فهو معنى الارتحال
من الاكوان إلى المكون الذي هو مكلوب من العبر وهو مصرح به
وقوله **فهجرته إلى الله** **فهجرته إلى الله** مع الاكوان والانتقل
فيها وهو مشاريه غير مصرح **ولما** كان حاصل ما تقدم طلب
لرفع القيمة عن الخلق وتعلقها بالملك الحق وأبلغ ما يوصل
الرفعة المرتبة صحة العارفين بالله تعالى أمر بما في ضمن قوله
لا نصيب من لا يهتمك حاله ولا يد لك على الله مقال
بأن لا يكون حاله واهمته متعلقة بالله ومقاله لا يبر عليه
وإن كان من العباد والزهاد فصحته للمريد منتهى عندهما
بخلاف صحة من يهتمك حاله ويد لك على الله مقاله بأن
تكون اهمنته متعلقة بالله من تعلقة عن الخلق في لا يلجأ في
حواليه إلى الله ولا يتوكل في أمور لا على الله فده سفل
الناس من عينه فلا يبر منفع ضا ولا نفعنا وسفلتنا نفسه
من عينه فلا يشا أمر لها وعلا ولا يفضي لها حظا ويكون في جميع
أعماله جازيا على مقتضى الشريعة من غير إهمال ولا تقرب ولا
صفت العارفين بالله تعالى فصحة من هجر حاله وإن قلت
عبادته ونوايله ما موربها للمريد لأنها جالبة لكل وإيرتق

له نية ودية نية لئلا الطبع يسرق من الطبع بخلاف من لم يكن على
من الوصف وكان مثله المعاملة الظاهرة لا غير فلا باقية في
صحته ثم لا يخلوا اما ان يكون مثلك فلا يحصل لك من صحبتك
ضرر واما ان يكون منك وهو ما انتار اليه بقوله **ربما كنت**
مسيئا فإراك الاحسان منك صحبتك الرمن هو اسوا حالا
منك يعني ان صحبتك من ضرر منك ضرر محقق لانها تغطي
عنك عيوبك وتبين لك كمالك فتوجب لك حسن الخلق
بنفسك فتعجب باعمالك وتفتن باحوالك والرضا عن
النفس وروية احسانها اصل كل شيء فان اردت ولا بد ان تصحب
من لا ينقصك حاله ولا يهلكك على الله فإله فإله صاحب مثلك
حتى تكون في صحبتك لالك وكما عليك ثم اعلم ان صحبت العارفين
على فسيمر صحبت ارادة وصحة تهي بصحة الارادة في النية
يشتمل كما ان الشئ وحى المعروفة التي حاصلها ان يكونا لم يور
مع التخليج كما حيث بين يدي الغاسل وصحة التهي كما في التي
يكون القصور بها الرخول مع القوم والتزير من يدهم والانتظام
في سلك عفة ثم ومن لا يلزم بشئ وحى الصحة وانما يومس
بلى ومن حرد الشئ ولعله بخالصة الطائفة تغود عليه
به عتقهم ويصل الرما وصلوا اليه **ما قل عمل بر من قلب زاهر**
اي غير متعلق بالدين بل هو وان كان قليلا في الحس كتيها في
المعنى لسلامته من الايات الفاسدة في قبول الاعمال من الرياء
والتنصع للناس وكلاب الاعراض الدنيوية وعدم حضور

القلب

القلب مع المولى في حال بخله لفلة الوسواس والتشبهانية الى
الناتية من حب الدنيا **ولاكثر عمل بر من قلب راعب** في
الدنيا بل هو وان كان كتيها في الحس قليل في المعنى لعدم س
سلامته مما ذكر وقد ذكر عن من مسعود انه قال ركنان من
زاهر عالم خير من عبادة المتعبد من المجتهد في الزنا من الرهب
ابن اسر من **حسن الاعمال** بجلوها عما يعوقها عن قبول الرياء
وغيبه وحضور القلب مع الله في حال بخلها وعدم اشتغالها
بغيره من الوسواس والتشبهانية **تتأجل حسن الاحوال** الفانية
بالقلوب من الزهر في الدنيا والاخلاص من الله بان يفرض عمله
عبودية الله تعالى للقلب حط عاجل واثواب اجل **وحسن**
الاحوال ناشئ من **التحقق** اي التمكن في مقامات **الانزال** اليه
في المقامات التي تنزل في قلوب العارفين وفي معارف الالهية
يورد ما الله تعالى على القلوب تكون سببا في تزي الزهور وعدم
الالتفات الى الجنة او النار بل انما يراخا حصول ذلك
راغب مولا بقلبه فلا يفرض عمله غيبه واذا حصل ذلك تخلص
العمل مما يعوقه عن قبوله من الحكمة كانه ليل لا قبلها ولما
كانت الخصال المحجودة لا تنشأ غالبا الا من كثرة الذكر والمواربة
عليه ذكره بقوله **لا تترك** ايضا المييل **الذكر** بل لازمه وذاوم
عليه فانه اقرب الطرق الى الله وعلامة على وجود واثباته
من وبق للذكر فقد اعطى منشور الوالية فلا تترك **لعدم**
حضور اي حضور قلبك **مع الله فيه** بان كان مشتغلا بالحو

بالوساوسر الشيكانية والاغراض النبوية **لان غفلته عن**
وجوده في بان تنزهه **اشهر من غفلتك** الحاحلة **في وجود**
في لان ترك الذكر فيه بعز الله بالقلب واللسان بخلاف
الذكر وانك وان بعز عنه بقلبك فانت قريب بلسانك
وعليك ان تذكرك الله به وان كان قلبك غافلا حال الذكرك **يعسى**
ان يرغبك ان يريك **من ذكرك مع وجود غفلته** عن المولى
الوحداني مع وجود يقظة اي تفيض لما يناسبه حركته
سبحانه من اللادب وعدم الاشتغال عنه بغيره **ومنى**
في مع وجود يقظة الرغبة في مع وجود حضور بان يمدخل
القلب حضرة الرب فيراقبه حال ذكرك **وايغفل عنه ومن ذكرك**
مع وجود حضور الرغبة في مع غيبة عما سوا المذكر وهو الله
بان يعني حتى عز الذكرك فيصير يخرج منه الذكرك من غير قصر
وحينية يكون الحواس له الزيادة ينطق بان يكسر هذا
الذكي كان يده القبح يكسر بها وان سمع كان سمعه الزيادة
يسمع به ولفظه المعاني والمرافق لا يعرف حقيقته الا الله
ليكون وجرانا والعلماء ايماننا وتصريفنا بايدي والتكذيب
بشيء من ذكرك فيتملك مع المال كين ولسا كان المريد رطب
يستبعر الوصول الرغبة اليك نهما بقوله **وما ذاك على الله**
يعزيب لانه فاد على كل شيء فعلى المريد القيام بالاسباب
ومن الله الوصول ورفع الحجاب **من علامات موت القلب**
اي قلب المريد **عزم الحزن على ما فاتك من المواعيد** اي

الطاعات

الطاعات **وقرك النعم على ما فعلت من وجود الزلات** اي
من الزلات التي توجبها وتك وعلا من حيائه بالانوار الالهية
وان لم تتركها الغلظ حجاب عنك على ما فاتك من الطاعات
وندمك على ما فعلت من الزلات فتبصر بالاعمال منك ورحا
تشويرا وتغتم على صرور المخالعات وذكرك ليل على انك من اهل
الارادة المحبوبة ليل في السير ولا تنكسر **لا يعكس الذنوب**
عندك عظمة نصدك عن حسن الخصال بان توفيق
جميع الياسر والقنوطا فتن عظمة من مومة فاد حجة في الايمان
وليس تنه عليك من ذنوبك وسببها جعلك بصفتها مولاك
ووقوفك مع نفسك **فانه من عرف ربه** مع فنة حقيقيته
استصغرت في جنبك منه ذنوبه باي ذنوب لا يسعه عفو
سبحانه اما عظمة الذنوب امر تحمل من تكبه على التوبة منه
والافلاح عنه وصره العزم على ان لا يعود الى مثله فيتم عظمة
محمود وهو من علامات ايمان العبد قال بن مسعود ان المؤمن
يرى ذنوبه كلها في اصل جبل خايب ان يقع عليه وان العبد يرى
ذنوبه كذباب وقع على انجبه قال له تمكنا بالطهارة ويقال ان
الطاعة كلها استصغرت كمن عند الله وان المعصية كلها
استعظمت صغرت عند الله **لا صغرت** من ذنوبك بل كلها
كبائر **ان اذ ابلك عرله** وهو نصي في ملكه من غير حرج عليه
بل ان الظهور صفة العرل على من اخضعه الله تعالى ومفاته بلحلت
حسناته وعادته صغائر كباي **ولا كيمي** **راة او اجدك**

فإذا أظهرنا صفة الغفل لمراحمه
انتهت أخصيتك سيماءه ورجعت
كبابه صفاءه ولذا الخ

بطله ولموا عطاء الشبه بغير عوض بل جميعه نوبك ح مغاير
ولذا قال التناذير قد سرسي واجعل سبب انتاسيتات مني
أحببت ولا تجعل حسنا نتا حسنا من ابغضت **لا عمل أرجا**
القبول أي لقبول الله له **من عمل يغيبا عنك شهود** بأن
تستشهد أن الله وفقد له فهو الله تعالى ولو كان ما صر منك
ذلك العمل **وتعني عندي وجود** بأن لا تعظم عليه في
تحصيل امر من الامور كالوصول الى الله والفرق منه ونيل الرزقات
والمقامات لرويتك التفصيل فيه وعزم سلامته من الافات
المانعة من قبوله وفي بعض النسخ أرجا للقلوب أي اصلا حها
انما اورد عليك ايها المريد **الوارد** يخلو الوارد على ما يتجرب
الله به غير من العلوم الوهمية والانوار التي فانية النية
يشتت في مفاصله ويستتبع بها قلبه فيمضي الخوف والاند
والباطل ما طلا ويصلو على بحر الاله يرد على القلب وان لم
يستحق به العبر لغلط بشي ينمونه بعين عنه بالحوال وعزا
لما امره **لما لتكون به عليه وارد** أي مفعلا على الدخول
في حضرة ومعلوم ان الله خول في تلك الحقة لا يكون الا القلب
خالص ما يكره ولذا قال **الوارد عليك الوارد ليتسلمك من**
را غيار ويخري من روالا تار الا غيار والاثار في الاغراض
التي يوتيه وتتعمق النفوس في عاصبه لكي يحبك لها
وسكونك اليها واعتمادك عليها فإزده عليك الوارد لت
ليتسلمك من يد من غصبك ويخري من ملكية من استغنى فلا

يكون

يكون المخلوق فيك نصيب ولا شئكة وتكون ساءا له عز وجل
بتصلح المحضور معه ولذا **افال اورد عليك الوارد ليخريكي من**
سبح وجودك أي صفاتك الفانية بك المانعة لك من مشهود
مواك كالسبح لانه المسموح من الخروج **الافضاء شهودي** أي شهودك للمولى
للمولى الشبيه بالافضاء لعدم وجود شئ يحول عن الروية قال
بعضهم سبحك نفسك إذا اخذت منكما وقعت في راحة
را برو مفتتح هذا التقرير ان الوارد واخر وثمة واخره وتسمى
الده خول في حضرة الرب ويصح ان يكون المعنى اورد عليك الوارد
لتكون به عليه وارد أي مفعلا عليه بالاشتغال بالطاعات
وانواع المجامرات فتشتغل به الذي مع بغايتك مع اوصاف
نفسك وتشتغل بها المفتضية عدم الاغلاص فإذ احصل لك
ربما تركز اليه وتعظم عليه في قبول اعمالك ووصولك بها
الوحشية فربه وذا لك بالصل فيه عليك وارد ثالث تغيب
به عز روية نفسك وتشتغل بها مواك بسبك ثم قال
الانوار الالاهية التي تزد على قلب المريد من حضرة الرب وتحصل
غالبها من الاثار والرياضات **مكاييا القلوب** توصلا الى
مطلوبها التي تسمى متوجفة له وهو خوله حضرة الرب والفرق
منه كتمصيل المطية را كتميل الى مطلوبه **والاسرار** أي ومكاييا
الاسرار ايضا جمع سى وهو بالسر القلب عند الصوفية والى
التفات لمن جعله غير القلب لانه خلاف اصله **النور جسر**
القلب أي يتوصل به الى ما يفص ويبتوجه اليه وهو حضرة الرب

أي شهودك للمولى

كما يتوصل الالهي بجنه الرما يفصره من غلبة عروءه ومن استبعاد
 ما قبله وانما اتى به توكيدية لقوله **كما ان الظلمة** وهي كسيرة
 العبر **جنه النفس** تتوصل بها الى مقصوده فما ولو الشفوات
 والاغراض العاجلة وما زال الحرب وافر ابين القلب والنفس **بأذا**
اراد الله ان ينص عبده اي يعينه على نفسه وقدمه شفواته
امره اي امره فله **يجتود الانوار** اي يجتود نبي الانوار او بالانوار
 التمييزية بالجنود وانما اذا حصلت له ادراك بها فمع الشفوات
 العايفة عن الوصول الى الله تعالى **وقطع عنه مره الخلق والاغيار**
 اي مره المو الخلق والاغيار وما يعنى واخرواذا اراد خذ لانه
 وعلى العكس من ذلك باذا امال القلب الى عمل صالح كصوم غرومات
 النفس الشهوة كالعطش وتنازعاً وتقاتلاً فصارع النور الذي
 هو من الله ورحمته النصره القلب والظلمة النصره النفس وعبر
 التقاء الصفيش والنجاع الفتال بين الجنه يزل لا سبيل للعبر والاد
 منعه الى الله تعالى وتوكله عليه ويمكن ان يعمل صالح الى ان يصل
 الى الله تعالى فيمنقطع حكم النفس وتصميم مقصوده مغلوبه
 ثم قال **النور** الذي يعينه الله على قلب المرير **الكشف**
 اي كشف المعاني والمغيبات كحسن الطاعة وفتح المعصية
والبصيرة التي يعينها على القلب **لما الحكيم** اي ادراك ذلك
 ومثله منته كما لا يمكن ادراك البصيرة للمحسوسات الال بالانوار
 الظاهرية كسراج وشمس لا يمكن ادراك البصيرة للشيء من
 المعاني الال بالانوار الباطنية **والقلب له الافعال والادبار**

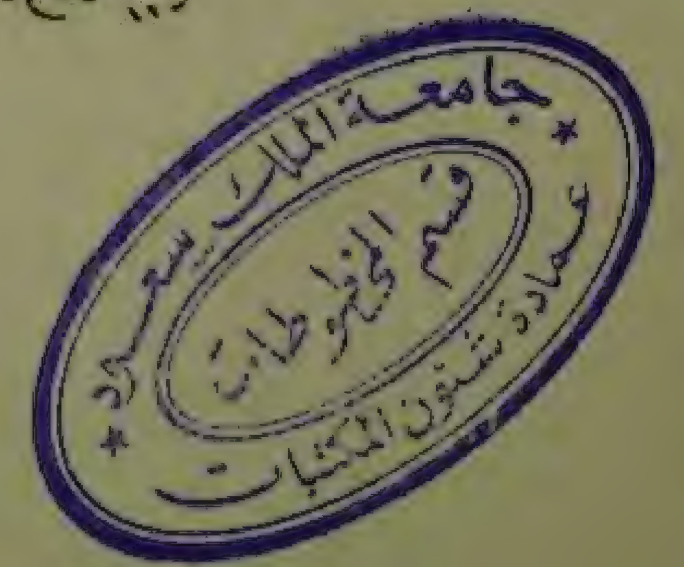
على

على ما كشف للبصيرة فاذا اكشف لها عن حسن الطاعة وفتح
 المعصية اقبل القلب على الطاعة واحبها فتنقيها الجوارح والادبر
 عن المعصية فلا تنلبس بها الجوارح **فمن** اي يحتمل ان المعنى ان النور
 له الكشف عن المغيبات كما سرار الفدر وانه يحصل في العالم كذا
 والبصيرة لها الحكم اي ادراك ذلك ثم من الكشف والادراك
 فله لا يكونان تامين فينبغي للمعاشف ان يتثبت في كشفه
 ولا يجعل مفتض ما كشف له فلا يخفى بشيء حتى يستقيم قلبه
 اما ان يقبل واما ان يذبح ولنا خبر بعض الاولياء يخفى عن الامور
 لا تقع وذلك لعدم تثبته في كشفه **لا تفرحك الطاعة**
لانها برزت منك اي من حيث ضرورتها منك باختيارك وحولك
 وفرتك ومن افرح منه موع منبهي عنه فحبك لها ولا تكن **ايرح**
بها لانها برزت من الله اليك اي من حيث شهوده ما من الله
 نعمة منه وبضلا ومن المو ايرح المحمود المطلوب من العبر وهو
 مفتض شك كما شئ استمر على ذلك بقوله تعالى **قل بفضل الله**
وبرحمته فببرك **فليفرحوا هو خير مما يجمعون** بايصال
 تلك الطاعة اليه والظهور ما على يد اعتناء من الله سبحانه
 وتعالى به فينبغي ان يفرح بما من تلك الحبيبة لا من حيث
 ضرورتها منه وبعله لها **فلمع** اي حجب ومنع **السايرين له**
والواصلين اليه عن روية اعمالهم الظاهرية وشهوه
احوالهم الفلانية لا كذا السبب في انقطاع الظاهريين عن
 ذلك فختلف اما **السايرون** بل انهم لم يتحققوا **الصرف**

ب

مع الله فيكم وذالك لرويتهم نفصدا بعدم حضور قلوبهم
مع الله حال فعلهم بفتح دال ياء متضمون نفوسهم في توفية
أعمالهم حقا وفي صفاء أحوال قلوبهم فكان ذالك سببا في
البراءة من رويتهم وشهود ما **واما الواصلون فلانه عيبهم**
بشهودهم عنده اي انهم نسبوا اليه تبييا من حولهم وفي
فقطعتهم عن ذالك بشهودهم له في حجة قربه ومن ثمة امره
له بشهودهم عنه غيبا وقد اسبغ الله النعمة على البر في حيث
عابا لهم من المتعلق بأعمالهم واحوالهم الا انه جعل ذالك
بالسالكين كما وبالواصلين طوعا وانكرا من هذا المقام ارفى
من الاول ولهم من الماسا الواسطي اصحاب ابي عثمان بما اذا كان
يا مريم تشيخكم فقالوا كان يا مريم بالتميز ام الطاعات وروية
التفصي فيكم قال نعم امركم بالمجوسية المحضة لئلا امركم
بالغيبية عنكم بشهودهم من شيعتهم ومجربهم يراكم في
تمتكم الى مقام العرفان لا تخفي ما فيه فانه من الاحسان
ما بسفت يقال بسفت النخلة بسوفا اذا طالت اي ما طالت
اعصان الاعلى بزرهم تشبه الذل بشجرة ذوات اعصان
ومروع استعارة بالكناية والاعصان تخيلها وعل حقيقته
او مستعار لا نوع الذل وبسفت ترشاج باو على حقيقته
او بمعنى وجرت وحصلت وتشبه الطمع بالنواة التي تنشا
عنهما الشجرة باضافة بذله من اضافة المشبه به للمتشبه
اي طمع تنبيه باليزراية الميزور الذي تنشا عنه الشجرة ذوات

الاعصان



الاعصان وكأنه يقول لا تخسر بذر الطمع في قلبك فتخرج منه
شجرة الذل او تشعب اعصانها ومروعها ولو قال ما بسفت
شجرة الذل لكان اول لانها لا يتصف بالطول وينشا عن البذر
هو اصل الشجرة ووصف الاعصان بذالك بطريق التبع بالطمع
من اعطى العيوب الفاء حة في العبودية بل هو اصل جميع الامان
لانه محبة تغلق بالناس والتجاه اليهم واعتماد عليهم وعبودية
لهم وفي ذالك من المنزلة والامانة ما لا مبر عليه وسببه الشك
في المقرور ولذا قال بعضهم لو قيل للطمع من ابوك لقال الشك
في المقرور ولو قيل ما حرمك قال اكتساب الذل ولو قيل ما غايتك
قال الحرمان بالطعام لا بحالة فاسر له بزره فلعل على بزره
طالب جامع البصر فوجو الفاصر يفصون فافادهم حتى جاء
الى الحسن البصري فقال يا فتى اين سايلك عن امر فان اجبتني فيه
ايقنيتك والا فميتك كما افنت اصحابك وكان فدا اعليه سميتا
وقد يا فقال الحسن سئل عما تشيت قال ما ملاك الذي قال الورع
قال وما بسا الذي قال الطمع قال اجلس فميتك من تشكك على
الناس والورع الذي يغافل الطمع لمورع الخاصة وموصحة اليقين
وكما ان تغلق برب العالمين وجود السكون اليه وكما نيتة القلب
به ما ورع العامة وموتة الشبهات وعلى هذا فيقال في اساعلى
ما قاله الله ما بسفت اعصان اعلى بزرهم **ما فادك**
نحية مثل الوهم يعني ان الوهم هو السبب في الطمع في الناس
وذالك كاف في فحمة لان الوهم الذي هو اصله عثر في امر

٩٠

اذ لموعبارة عن التخييل والحساب التنفيد ير لآثر النفوس منقادة له
انتم من انقيادها الى العفل الا ترى ان الكسب ينفي من الحياة لتوهم
الضرر فيها بل من العجل المبر فشر لكونه على صورتها ولو انقادت
للعفل لم تنفد لان ما قد ربيز وما لم يفد لم يكن فلا يسلم من
الكسب في الخلق والرياسة فيما يابذ بهم الا اهل الورع والخاص
وهم اهل الفناعة والتوكل الذين سقطت عن قلوبهم علاقات
الخلق فلا يفتنون للرزق **انت حي ما انت عنه . ايسر ايه من كل**
ما انت . ايسر منه . وعبر لما انت له طامع ايه كل ما انت طامع
فيه بعز معني من ولاه له بمعني في وفاء ليل اخي لفتح الكسب
ومرح الا يأس من الخلق والفناعة بالرزق المفسوم ويأمنه ان
الكسب في الشيء عبودية له كما ان الاياس من الشيء حرية لافه
يه على ما غ الغلب منه وغناء عنه والطامع عبور الياس
حي ولزاقيل العبر ح ما فنع والحر عبور ما كسب والفناعة ثعب
السكون عنه الما لوجبات ونير اول الرزق **من له يقبل على الله**
بملا طبعات الاحسان ايه ملا طبعاته اياه بانواع الاحسان
فير اليه بسلاسل الامتحان ايه بالامتحانات والمصائب
التي بيعة بالسلاسل يعني ان المفتي لا في الالم بروغمي على
الرب بانواع الطاعات والتضرع اليه وجمعية الغلب عليه
امرا الا ولا يراى النعم عليه فيتمشي الله تعالى عليها ويقبل
على خرمته والثاني انزال المصائب في بونه او ماله في جمع الى
الرب ويتضرع اليه في بعضا وربما كان ذلك سببا في تهي

منه

لاشتغال

لاشتغال بالذنبيا والتعلق به سبحانه ومراة الرب من العبر رد
رجوعه اليه لحوعا او كرها **من له يشكر النعم فقد نفعه**
لزو الهيا ومن يشكر ما يفد فيه ما يعف الهيا يعني ان يشكر النعم
موجب لبغايتها والزيادة منها فال تعالى لم يشكرتم لا زيدكم
وكبر انما وعدكم شكرا ما موجب لزو الهيا فال تعالى ان الله لا يغيث
ما يقوم حتى يغيثي واما بانفسكم اياه اذ انتم واما بانفسكم من
الطاعات وهي تشكر النعم عني الله ما منه من الاحسان والكرم
والشكر اياه بالغلب بان تعلم ان النعم كلما من الله تعالى قال تعالى
وما بكم من نعمة من الله واما باللسان بان تتحدث بنعمة الله
فال تعالى واما بنعمة ربك فحدث واما بالجوارح بان تصي بها مبي
لصاعة الله وتكفيها عما لا يرضيه **خبا من وجود احسانه**
اليك وادام ايمع د وادام اساءتك معه ايه مخالفتك
له **ان يكون لك استند راجا** ايه تدرج اليك شيئا فشيئا
حتى ياخذك بغتة ومن اجاب سوالك شيئا مما قبله حاصله
انما ترضي من الناس لا يشكر النعم كما تروا عنه فاجاب
بان ذلك ربما كان استورا حلا ومكي امرا لله به قال تعالى **استسند**
استسند رجفم ايه تدرجهم في ذالك شيئا فشيئا حتى
تأخذهم بغتة **من حيث لا يعلمون** انه استند راج ومكي ايه
لا يشعرون بذلك لانه ياخذهم بغتة وفيل غمرهم بالنعم
ونسيهم الشكر عليها فاذا اركنوا الى النعمة وجبوا على
النعم اخروا وفيل لما احرثوا خفيعة جردنا لهم نعمة

وانسيناهم الاستغفار من تلك الخطيئة ومن انواع الاستدراج
ما ذكره بقوله **من جهل الرب ان يسبى الاله** امام المتعالي
كالاعتراض عليه وتعالجيه التذليل معه والتبرع باحكامه
المعولة له في نفسه او غير، ونسى بحلسانه بالشكوى الى الخلق
او المشايخ كالاغتراض عليهم وعدم قبول اشعاراتهم فيها
يشتبهون به عليه بقدر فالتواضع والاستاذية للتوبة له وقالوا
ايضا من قال الاستغفار له فانه لا يعالج وقال الغنيمي من حجب
شبهات من الشيوخ ثم اعترض عليه بقلبه بقدر نفوذ هذه
الصبغة ووجبت عليه التوبة وان يغني من اهل السلوك فاصح
لم يصل الى مقصوده فليعلم ان موجبا حجب الاعتراض فامر قلبه
على بعض شيوخه في بعض اوقاته ان الشيوخ بمنزلة السفراء
للمريد من انتمهم وامام مع بعض الناس بالاعتراض عليهم كما
وقع للجفيري انه راى ابيهم ايسا الى الناس وقال في نفسه لو عمل
فما عملا يصون به نفسه لكان اجمل به فتفطنت عليه اوراد به
تلك الليلية وراجماعة اتوا له بزالك البغي على خزان وقالوا
له كل خمسة بقدر اغتبتته فاصبح يفتش عليه حتى وجد فسلح
عليه فقال له تعود يا ابا الفاسح فقال لا فقال غير الله لك
وامام مع نفسه كان يتعالي شفهواتها المباحة ولا ينقض الي
ما يغني بها من مولاها **بنو غفر العفوية عنه** بان لا يعاتبه في
كفاه بالبلايا والاسقام وكافي بالحنه بحسب زعمه **يقولون**
لو كان من اصوه اذ بلفح الامداد الواردة على من حقة

الحق

الحق **واجب البعاد** اي يعبر عنه عدم حضوره معه ومزا
لازم لما قبله **بقدر** اي انما كان ذلك من اجل انه قد **يفتح**
المرد عنه من حيث لا يشعري ولولم يكن من قطع المرد عنه الا
منع الرب اي الزيادة من المرد لكان ذلك كافيا في فتح الامداد
وقطعه من الحجاب وانما ابتزاه الرب ولم تترك رحمة الله
تعالى في الحال لكان ذلك موجبا لسفوحه من غير الله تعالى ودفع
الحجاب على قلبه وتبع الانس بالوحشة **وقد يقع مقام** اي في
مقام البعد وهو ايسر ولولم يكن من اقامته مقام البعد الا
ان يغلبك وما تزيين بان يسلك نفسك عليك ويمنع نصرتك
عليها لكان ذلك كافيا في البعد فان في ذلك مبع للحجاب
وما منع للقلب عن الدخول في حضرة الرب ومن اساءة الاله
مع بعض الناس ما ذكره في قوله **اذا رايت عبدا اقامه الله**
تعالى اي جعله فاما **بوجود الاوراد** بان اظهر لقرانه **واما**
عليها اي جعله مزا او ما عليها **مع طول الامداد** اي المعونة
والتيسير وصرف الشواغل التي تشغله عن القيام بها والمراد
بكول ذلك فوالله عليه مع طول الزمان بطوله بطول الزمان
الذي يحصل فيه وكثرة صفة العباد والامداد **فلا تستحقرون**
ما منحكم اي اعطاكم مولا وعمل الاستحقاق بقوله **لانك** اي
لكونك **لم تر عليه سيما** **العارفين** اي علافتهم من ترك
الاختيار والبراءة من المحض والارادة وادام الحضور بين يدي
الله **ولا بتجعة المحبين** ودين ما يعلوهم من شواغل المحبة وانارها

وان محبة الله اذا امتلئت من القلب كحقيقة انوارها على الجوارح
كرواح تكمي والمسايرة لا امتثال امره والحي عن غيره، ويجتهد
في خرمته وينتله بمناجاته ويؤثر على كل ما سواه، ثم على علم
الاستغفار بقوله **هلولا واراد** الالهية اورد، الله على قلبه اي تجل
الالهية **ما كان ورد** وهو ما يقع بكسب العبد من انواع العبادات
كصلاة وصيام وتكمي الرعي ذاك اي فيكون استغفار له
فلا اذ ب معده والحاصل ان عباد الله المخصوصين ينقسمون
فسمين مقيمين وابرار والمقيمون هم الذين اخذوا عن حضرة خاتم
واراه اتهم وقاموا بحقوقهم عبودية له وطلبوا لرضااته
وهو له مع العارفين والمحبين والابرار هم الباقون مع حضرة
حضورهم واراة اتهم وقاموا بعبادته بعبادته طمعا في جنته
وهي يا من نار، وكل واحد منهم مبرور في مقامه الذي هو فيه بمرد
الالهية اقتضى منه القيام بحقوقه ذلك المقام والذات انما بقوله
فوق اقامهم الحق اي اختارهم **لخرمته** بكما عتبه الظاهرة حتى
صلحوا بجنته وهم الزاهدون والعبادون **فوق اختصهم**
لجنته حتى صلحوا الف به والدخول في حضرة وهم المحبون والابرار
والعارفين والكل مشتق كون في الانتساب اليه وخرمته لاكن
خرمته الاولى اكثر من الجوارح والاخرين اكثر من القلب **كللا**
مرفوعا **وموا** **من عطا** **ربك وما كان عطا** **ربك بحضور** اي
منوعا باذا اشهر العبد انوار الله تعالى بهن، الالف والتمهيد
منعه ذاك عما ذكر من الاحتفال فالابوين في الطلوع الله تعالى

قلوب

قلوب اوليائه فمنهم من يتن يصلح لبل المعرفة صوابا يستعد
بشغلهم بالعبادة **فلما تكون الواردات الالهية** اي قد
حصولها **الابغته** اي غي بغته والامراة بها العلوم الوهمية
والاسرار التي باينة التي يتخفى الله بها عباد، من صلاة وصيام
وغني **لما لا ير عبيد العباد** اي يرون انهم اتموا لتمام
بوجود الاستغفار لتمام الاجتهاد في الاوراد والعبادات
تمسكا بتمو قوله صلى الله عليه وسلم وانما العبد يتغيب الي
بالنوازل حتى احبه وغفلوا عن كونهم متعلقين بالدار
راخرة لاله ولا تحصل لهم معرفة الخاصة ولا واردات الالهية
وحاصل ان الواردات ثوابا من الله تعالى ومنه فلا تحصل
عقب العبادات الصادقة ويعود لما بل تحصل بجزء ذلك بغته
وحصولها عقب العبادات نادر قليل **من اتية** من المبرزين
او العارفين **بجيبا عن علم سبيل** اي سبيل عنه من العلوم التي
يعيضا الله تعالى على قلوب السالكين والمواهب اللدنية
التي يخص بها العارفين **ومعجل عن كل ما شهور** اي شهده،
وذا فبه بها كنهه وتبين تلك العلوم والمواهب **وذا ان اكلها**
علم من تلك العلوم **فاستمرل بذا انك على وجود جعله**
لان اجابته على كل سوال تفتضيه احاطته بكل المعلومات وذا انك
محال في حقه قال تعالى وما اوتيتهم من العلم الا قليلا ولانه
يجب مراعات حال السائل وقد لا يكون في بعض السائلين
الاهلية المستوعبة فتكون اجابة قلبه من الجهل وتجيء عن

٢٧

كل من شئود له فيه نوع من ابتشاء السر الذي يجب كتمانته وقد
قالوا فلوب الاخر ان نور الاسرار والسمي امانة الله تعالى عن العبر
وابتشاءه بالتعجب عنه خيانة وايضا بالامور المشفوعة لا
يستعمل فيها الا الاشارة والايحاء واستعمال العبارة فيها
لتنشأ رها وفيه ابتداء الشان ان العبارة عنهما لا تبرز ما لا
عموما وانغلافا لان الامور التي وفيه يستعمل اراحمها بالعم
بالعبارات النطقية وفيه لكل معلوم له دليل على عدم
تعمقته بين المعلومات وفيه يكون فيهما ما لا يصح فيهما بما يلي
عليه من الضرر والبسالة وانكار الناس له قال صلى الله عليه وسلم
ان من العلم كهيئة الكون ما يعجزه الا العلماء بالله فلا
العلم وانكره اهل الغرة بالله تعالى وقال علي بن الحسين
بن علي رضي الله تعالى عنه .

• يا رب جولي علم لو ابوح به • لفي لاني انت من يعبر الوثنا •
• ولا استحل رجال مسلمون في • يرون اقباح ما يتونه حسنا •
وقال ابوهم في رضي الله عنه حفظت من رسول الله صلى الله
عليه وسلم جريا من العلم اما اخرهما فيثبتته للناس واما الاخر
فلو ثبتته لقطعتم مني ثمرا البلعوم ولز افتل الحلاج باف
باب ابتشاء شيه من ذلك حيث قال ما في الجنة الا الله وذا الذي
ان اهل الله به يكون وجود الله في الاشياء اية قيامه بها وكهفه
فيها ونمرا غاية ما يكره ان يعجز عنه من مفسود ثم والافهوا امر
لا يدرى الا بالذوق وفقد ذفناه لحرر الله بمصروف ما سبل وما

تشهد

تشهد وما علم واحرروا بما يختلف باختلاف السوال عنه والبت
وابتشاءه بالعبارة وعموم ذي • **انما جعل تعالى الرار الاخرى**
بالحل الجزاء عباد المؤمنين لانهم اذ اتسع ما يسير
ان يحكمهم من انواع النعيم حسا ولا معنى اما الاول فلانها
صفة الافطار ويعطي الله تعالى للاحاد المؤمنين في الدار
الاخرى في ملك واحر منهم مسمية سبحة حانية كما ورد في الجنة
وما هنك بخواصهم بتضييق الاحالة مسافة الدنيا على
كلية جزي ايفهم واما الثاني فلان الدنيا موسومة بالذخا وال
والنفوس والاشياء التي يتنعم بها اهل الجنة امور شتى بصفة
رميعة كما جاء في الاخبار ان موضع سوطها في الجنة خفي من
الدنيا وما فيها وان نور سوار حوراء يكسر نور الشمس وما
اشبهه فمرا ولانه اجل الله ارفع عن ابن عباس في دار البقا
لها لان كل ما يفيق وان طالت ممرته كلال شيه بل اعطاهم الخلود
في النعيم والبقاء الدائم في الملك المقيم من وجوه من المريد بين
ثمرة عمله من الخلاوة وفيه والنعيم به عا جلا اية في الدنيا
فمفود ليل على وجود القبول اية قبول الله له قال ابو تراب اخا
ص والعبير في العمل وجرح خلاوته قبل ان يعمله واذا الفلص
فيه وجرح خلاوته وفن مباشره العمل والاعمال الموصوفة بهن
الصعقات مقبولة بعرض الله تعالى انتشر وقبول الله تعالى لرحل
العبير ورضا به موتوا به المعجل وذا الك علامة على وجود الجزاء
عليه في الدار الاخرى كما سيما في واذا اوجد تلك الخلاوة لا ينبغي

ان يغيب معدن ولا يعرج بها ولا يستكن اليها وكذا لا ينبغي ان يقصر
 بعمله حصولها لما فيها من اللذة والحكمة فان ذلك مما يفدح في
 اخلاص عبادته وصرور ارادته وليكن اعتناؤه بها لتكون ميزانا
 لاعماله وتصحيحا لحواله وفيه **ان اردت ان تغيب قدرتك**
عنك فمالت من المقبولين السعراء او المردودين لا تشفيا
فانك في فيما ايقمك من طاعة او ضرر مما من كان من اهل
 السعادة والقبول يستعمله موكا فيما يرضيه عنه من انواع
 الطاعات ومن كان من اهل الشقاوة يستعمله فيما يستلزمه
 عليه من انواع الطاعات والمخالفات وهذا يناسب العامة واما
 الخاص فيقال فيه ان اردت ان تغيب قدرتك اية منزلة عنك عنك
 انت من المعقنين ولا يمانح فيما ايقمك اية يورد على
 فليكن من اراى حاله وعلمته قال عليه الصلاة والسلام من
 اراد ان يجعل منزلته عند الله فليعلم منزلة الله من قلبه **منى**
رزقك الطاعة اية امتثال الاوامر واجتناب المناهي في ظاهره
والغنى به عنده بان لا تركز اليها في نيل كلوبك بل تغلق قلبك
 لمولاي وتغيب عن كل شيء سواه **فاعلم انه اسبح عليك نعمة**
ظاهرة وهي تلك الطاعة **وبالهنة** وهي معرفتك التي اوجبت
 لك الغيبة عنده وعدم رويتها **حيثما تطلبه منه** اية افضل
 الاشياء التي تطلبها منه **ما هو طالعك منك** من الاستقامة على
 سبيل العبادة له فمما جنى لك من طبعك لخطوئك ومراعاة
 في نيوتك كانت او اخرى فان في ذلك عكس النفس **الحزن على**

ك
 الخاصة

بفقران

بفقران الطاعة بضع البقاء وكسر ما اى عزم وجوده في الحال
مع فهو المهمة اليها المستقبل **من علامة الاغترار** اية
 التحويل على ما لا حفيقة له ونشأ من الحزن الكادب الذي يكون
 معه البكاء الكاذب كما قيل في من عجز جارية وقلب فاسر وهو
 من مكن الله الخفي حيث منعه ما ينفعه واعكاه ما يغتر به
 من الحزن والبكاء فانه قد يستحسن بزاى حاله ويعد نفسه
 شيئا اما الحزن الصادق وهو الذي يبعث على الطاعات ويكون
 معه البكاء الصادق وهو من مقامات السالكين قال ابو علي
 الرضا صاحب الحز يقطع من طربوا الله في شر ما لا يقطع من
 فخذ حزنه في سبيل **ما العارف من اشارة الرب** من اسرار
 الحوسبانه **وجبر العواقر باليه من اشارة** بان كان
 حاضر معه لم يغيب عنه بل هو ملاحظه في حال اشارته واقر
 اليه منهم فمما ليس بعارف حفيقة لبقايد مع نفسه
 لانه حينئذ ملاحظ ان هناك مشي ومشار اليه ومشار به
 وما اعم يتعقل انه مشي والحق مشار اليه وذلك الكلام الذي
 صر منه اشارة وهو الرمان لم يغيب عن نفسه ولم يخرج عن
 دائرة حسه والاشارة الطبع من العبارة لانها اياما وفيه و
 وتلويح لا تصيح وهو التي يستعملها اهل الكيم يورضون الله
 عندهم فيما يفتهم عندهم في ما يفتح الله به عليهم من
 الاسرار التوجيهية والعلوم الدنيوية والمواجيز والماء واوله
 والمشيم الرشي منغ الى الملاحكة لاشارته وان جبر الله تعالى

أقرب إليه منها بآزله يغيب عنه في حال الإشارة غيب عارف على
التخفيف لانه بوصف التبرقة بشهوة ، **للا غيار بل العاروب**
حقيقة **من لا إشارة له** أي من لا ينشمر ان له إشارة وان وقعت
منه **لبنائيه في وجوده** ، **وانطوا يه في شهوده** ، **الضمي**
لذا ان العاروب وهو يعني عزاء لبنائيه عن وجود نفسه
وانطوا يه عن شهوده ما ويحتمل عوده الحوسبجانه أي ان
العاروب حقيقة هو الذي غاب عن الإشارة والمنشئ والمشاربه
بل ان وقعت منه إشارة لا ينشمر ما ولا ينشمر به الكون المنشئ
والمشار اليه كمواله تعالى لان العاروب في مقام الجمع ومن كان
عزائ في شوا يه عز رونية نفسه قال الشيخ يوسف العجمي
قد سرس ، من تكلم من مقام الجمع فليس يتكلم وإنما المتكلم
الحوسبجانه على لسان عبر ، وهو قوله في الحبي الفرس في
يسمع ويه يه ويه ينظر ، وسيل بعضهم عن البناء
بفان هو ان تبه والعظمة والجلال على العبر وتنسبه له ثيا
والاخية والاحوال والرجات والمقامات والادكار تجنيه عن
كل شيء ، وعن عقله وعن نفسه وبنائيه عن الاشياء وعن بنائيه
عن البنائيه في التعظيم **الرجاء الحقيق ما فانه عمل**
أي ما وان باعنا على الاجتهاد في الاعمال كما من في الحزن لان من
رجائيه له له ومن خاف من شيء ، **والله** يفارنه عمل كان
يفتن حاحيه عن العمل ويجريه على المعاصي والزنوب **وهو امنية**
أي وليس برجاه حقيقة عنه **العمل** بل هو امنية واغترار بالله

العمل
تعالى

تعالى ويقال له ايضاً رجاء كاذب قال تعالى فخلف من بعدهم خلف
ورثوا الكتاب يا خذ ونع من هذا الادنى ويقولون سيغفر لنا
والخلف الردي من الناس وقال صلى الله عليه وسلم الكيس من دان
نفسه وعمل ما بعو الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها وتمنى
على الله / **اما في مطلب العارفين من الله** اعلا من مطلب غيرهم
سواء كان عابداً او زاهراً او عالماً لان مطلبهم انما هو **الصرف**
في العبودية وهو التزام اذ ابعاد والتخلو بها خلافاً والقيام
تخفوف الله ويخطا كالنشك على ما اولاء والصبر على ما ابتلاء
ومعاجلة انت من عاها ، وموالات من والاء ونزك للاختيار عليه
والتمسيسي معه وده وام المرافقة له والوفوي يديابه لابساتوب
التواضع والذل لئلا يسطاير البقي ما سقا حيل الرجاء مرتد يا
بردها الخشبية التي غني ذلك من اوصاف العبودية واحلاها
واخلافها من صرف في ذلك كان موفيا بما عاهد الله عليه
والقيام بحقوق الربوبية في كماله مع بالهاعة وفي باطنهم
بالمرافقة وده وام الحضور معه أي انهم لا يكلمون منه / **الامان**
رأمر من غني مراعات حجة ولا بقاء مع نفس بخلاف من عراهم
بل انه لم يعاروا الحضور والمعاوض في مطلبه ولذا اكان مطلبهم
اعلا المطلب قال ابو مدين قد سرس ، شتان بين فهمته البور من
والفصور وبين فهمته رفع الستور وده وام الحضور **بسطك**
ايضا العاروب **كي** **اي فيك مع الفيض** الذي فيه فهو لنفسك
وان كان فيه نفع لك كما سياتي **وقبضك في ايديك مع**

البسك الذي فيه حظ لها **واخر جى عنقه** يعني انك
نفسك وبغايك به **كي لا تكون للشيء** **د وقت** فلا تكون باقيا
مع شيء من اوصافك المولمة لا المونسة بانك انك حجاب لك
عن ربك ويسمى حالك حينئذ اعتد الا لا قبضا ولا بسطا والى
والمعنى لو ان عليك الاحوال التمكن وتغنى عنها بالقبض لا اهل
البرايات من العارفين ولولا لما انجعت حفايقهم وانكفت
عن العواير والشهوات عوامهم بما ترقح اليه من سمات
الحوقل وشوا من رضاء ولا اعترا الا اهل النمايات كيوستفيم
لحوالهم وتصبوا اعمالهم وبيد ومون يميز بين موكلم بلا
علة ويوحون من انك ان القبض والبسك وصحان ناقصان بالس
بالنسبة الى ما موقوفهما لانهما يقتضيان بقاء العبر ووجوده
لاكتفهما يتوصل بهما الى التمكن من لطيف الله يعبرك تلويته ويدهما
ثم الخماجه عنهما بغاياه عن نفسه وبغايه برية ودهما من
احوال المينة يترقى العارفين يتلونون فيهما كما يتلون الحمد
المبتدرون من المريد ينزج الرجاء والخوف ويعترقان بالارضاء
والخوف مصوبان بتوقع امر يحصل في المستقبل فها معه
توقع امر محذور مخوف ومحبوب في جلاء وما لا توقع معه قبض
في الاولويست في الثاني وسببهما الواردات التي تزد على
بالحن العارفين وفوتهما وضعفهما بحسب قوة الواردات
وضعفه فانه اتجلى للقلب واردة الجلال حصل فيه القبض وانه
تجلى فيه واردة الجلال حصل فيه البسك والقبض بوارده حاصل

في الوقت

في الوقت وكذا لك البسك ما ان العارفين لا يفتن لنفسه حتى
يراعى مستقبلا لا الامور **العارفون انك ابسكوا الخوف**
منهم اي اكثر خوفا من انفسهم **انك اقبضوا** وانه انك لملايمة
البسك لعمور انفسهم فيمنا بوزج من الوقوع فيما ترعوا اليه
من التفرغ بالاحوال والكرامات وغيرهما واما ان في انك البسك
الطرد والبعرو ايضا فببصر منه في انك الوقت كلام لا يليق
بجزة الرب جل جلاله وحينئذ فيمنا كرو عليهم في انك ملازمة الادب
وهو راع الانقباض واللا انكسار وانه انك امر عسير في ثمر الجاهل اولوا
قال **ولا يف على حرود اللاد ببي البسك الا القليل** قال في
لطايف البسك منزلة اقدام الرجال فيهم موجب لم يرحل رجع
وكثرة لجامهم والقبض اقرب الى وجود السلامة لانه وكثر العبر
لانهم في اسر قبضة الله واحاطة الحق بحكمة به ومزاين
يكون للعبر البسك وثمر شانه والبسك خروج عن حكم وفاته
والقبض لعموم اللاتيق بغيره الدار انك تميز وكثر التكليف وابدنام
الخلاصة وعدم العلم بالسابقة والمطالبة بخوب الله تعالى
البسك **تأخر النفس منه** **حظها بوجود العرج والقبض**
لا حظ للنفس فيه في ثمر انشادة لما تقدم من ان مراعاتك
اللا بد في البسك من الامر العسيري بل انك لا يف عن حرود
اللا بد فيه الا قليل بخلاف القبض فكانه يقول انما كان كذا انك
لان النفس تأخر من حظها ومن ثمر ان النفس انك اوجز حظها
الغلبة ونسيان المحفوف والدعوى بل انظر ما عندك من العلوم

والعصوم والاحوال والاشرار والتحرث بالخصوصية والتلذذ بنسبة
 الخوارق والانشارة الى الامات والاراي المفاومات كل على حسب
 حاله وكل ذلك من باب العبودية بخلاف الفرض فانه لا حظ للرب
 للنفس فيه فلا تنما لك ان تظلم شيئا من ذلك والى وهو اوفى بالسلافة
 ووجود الغرة على الوفاء بشا ا ب العبودية ولذا اثاره العارمون
 على البسطة **ربا اعكاي** شيئا من الدنيا ولذا اتمنا **ومنعك** الى
 التوفيق لخاصته والافعال عليه والجمع عنه **وربما منعك**
 من الاول **ربا اعكاي** الثاني بمنع الله لك من نيل شهواتك ولذا انك
 مع تنبيه عاد انك عطاء جرم منه لانه لا يفاك معه واقتطعت
 عن كل حظك واغراضك وعكس ذلك هو المنع على التخليص وان
 كان عطاء في الظاهر فلا تنظم لخاصة العطاء والمنع يسيل حقيقة
 رما مروح فيجب على العبد ان يتري التهدي والاختيار لمولاه **حتى**
يمنع لك الجمع في المنع بان قدمت ان ذلك المنع رحمة منه بك
 ولولا انه يعلم انه خفي بك من العطاء ما انزله بك **عاد المنع**
 اي صار عين العطاء ومن الجمع في المنع ما سياتي في قوله ومضى
 منعك انشده في فقهه **الاكوان** اي المكونات التي للنفس
 فيما لحظ من متاع الدنيا وزهرتها **ظاهرا** **ما غرة** بتسر الخين
 اي سبب في الاغترار بها والانعكاس عندها الفهمها وخسنتها
 والنظم الى عافيتها وهي العفا وهي حسنة الظاهر فيبحة
 الباطن فمن نظم الظاهر ما وجرد ما حلوة فيختل بها ويميل اليها
 ومن نظم الباطن ما وجرد ما جيفة فذرة فيعتبر بها وينكشف

سبب

لحسنه وبهتوا وباطنه غير
 تكسر العين اي سبب ٧/٤ عتار
 رة و٧/٤ نكاف ٢٢ م

عنتها

عندما **والنفس تنظر الى كماله** **عني** **تتها** اي زينتها الظاهرة فتغتر
 بها وتتملك صاحبها **والقلب ينظم الى باطن غيرتها** اي الى
 فبا يحدا الباطنة فيعتبر بها ويسلم من شرها **ان اردت ان يكون**
لك عز لا يعني بان تستغني عن جميع الاسباب بوجود مسيها
 لانه باق فيكون تعلفك به عز لا يعني **فلا تستعزز بعز يعني**
 بان تستغني بها مع الغيبة عن مسيها لانها فانية فيكون
 تعلفك بها عز لا يعني بل يزول بزوالها وان اعتزرت بالله دام
 عزى ولم يفد احرا ان يذكرك وان اعتزرت بعين من مال او جوار
 او نحوهما بان ركنت اليه وجعلته معتمدك وغفلت عن مولاك
 فلا يفاء لعزك انه لا يفاء لمن انت به معتمد ولذا سمع بعض
 العارفين شخصا يبكي فقال له ما شانك فقال مات استناخي
 فقال له العارف ولم تجعل استناخي من يموت **الطبي الحقيق**
ان تطوي ايها المريد مسافة الدنيا **عنتك** بان لا تشغل يدك
 بلزاتك وشهواتك ولا تترك ايها بل تغيب عنها **حتى تكون**
الاخرة اقرب اليك منك اي تكون نصب عينيك ليست غاية
 عن قلبك بقوا هو الطبي الحقيق الذي يكرم الله به اوليائه
 وبه تتحقق عبود يتبع له بدم لا لحي مسافة الارض بان تكون
 من اهل الخطوة لانه ربما كان استه راجا ومثا او لا طبي الليالي
 والايام بالقيام والصيام لانه ربما فارته رياء او عجب فتكون
 عاقبة الخسران ولا يترك ان تطوى عن العبر مسافة الدنيا
 الا ان الشرف نور اليعقوب في قلبه فتح تنعدم له نيا في نكته

بلغ مقابلة

وغير الاخرة حاضرة لديه موجودة عنده ومن كانت له مساهمة
منها لانه لا يتصور منه حب العاجي وهو الدنيا واستبعاد
بالها في وهو الاخرة اما ان يمشي والنور اليقين في قلبه كان
راغباً في الدنيا موثراً لها على الاخرة راكناً اليها وغائباً عن موانع
لضعف يقينه ونفواه **العطاء من الخلق** اي اذا اعطوك شيئاً
فاخذته غافلاً عن موانع وهو وان كان اعطاه لظاهر **احسان**
بالكنا الى في الحقيقة ونفس الامر لما فيه من رويتك لغنى الله
وروفيك مع خلقك **والمنع من الله** اي منع الله لك وعدم
اعطائك **احسان** حيث لم يغف قلبك عنه وهو وان كان منعاً
لظاهر اعطاه بالهنا لانه انك الوفوف ببابه وعاماك من
وجود حجابيه وان شئت قلت العطاء من الخلق حرمان لما فيه من
وجود محبتك لله على ذلك وتغلب منتهم في اخذ عطيته
والمنع من الله احسان لانه حببيته وكل ما يفعل المحبوب محبوب
وقيبي وصية علي كرم الله تعالى وجهه لا تجعل بينك وبين الله
منعاً واعده نعمة غني، عليك نعم ما اعم وتوينا سبب المعنى
اول **جل ربنا ان يعامله العبر نفرا** اي حالاً با انواع الطاعات
في جارية نسيته باز لا يعطيه شيئاً من جزاء عمله في الحال فان
كذلك ليس شفا انك في الفناء من جزاء العمل لا يختص بالسداد
الاخرة بل رجا الظهور الله تعالى منه لبعض اوليائه شيئاً في
الدنيا يخلص على الاجتهاد في الاعمال وينتفقون به قبولها
نحو بينة انك الجزاء المعجل بقوله **كفى من جزائه** اي مجازاته

ايدي

ايدي على الطاعة ان رضى لك الله اي توفيقك لها واد
وافه ارك عليها وصفتك الذاتية النكاسل عن الطاعة وعزم
لا اعتناء بها فاذا اوفيت المولى للقيام بها كان ذلك جزاءه
مجتازاً في الدنيا بما يترتب عليه من مزية الزلم وايضا فانك
عبر حقيق لا تستحق خزيمة ملك الملوك فيكونه في يد لحرمة
ورضىك الله انعمة عظيمة منه عليك ثم في جزاءه اخي
مجتازاً بقوله **كفى العامل جزاءه ما هو جازاه على فلو بضع في**
طاعته اي في حال طاعته من المواعيد والالامية والالامات
اللدنية وخلاوة التملق بين يدي ملك الملوك قال بعضهم ليس
في الدنيا وقت يشبه نعيم اهل الجنة الا ما يجري اهل التملق
في فلو بضع بالليل من خلاوة المناجات وثمر الخلاوة في التي
يعمل عندها اهل الطريق بالاحوال والمواجيز والادواق وما
هو مورد عليته اي على فلو بضع من وجود مواساته
اي الانسرية بعد حصول العمل وانقضاءه فقال بعضهم الانس
شور والقلب يشتموه جمال الحبيب وليس حالة توجب له
انتعاش المحب وصفاء وفته ويحذف عليه غوايل الالام لان
اهم من عبادة تعلى **لنبي** من جوده منه وهو الثواب **اولير** **فج**
بها عته ورود العفوية اي حصوله له في الدار الاخرة
وقوله **عنه** من فلو بضع **ما فاع** **حق** **وصابه** بل هو فاع
لحق نفسه من جلب الثواب او دفع العقاب بخلاف ما اذا عبر
لاجل جلاله وعظمته وما هو عليه من محاسن صفاته التي لا يشترك

فيهما ان كان ذلك يستحق ان يقبح بالعبادة بانه لا يكون
فاما بحول وصاحبه ايموا بيلنا حقا فدا او حيا الله تعالى الى
داود عليه السلام ان اودع الاوداه الى من عبرني لغني نوال الاكن
ليعطي الربوبية حقا وفي الحرب لا يكن احركم كالعبر
السموه ان خاف عمل ولا كالاجبي السموه ان لم يعط الاجرة لم يعمل
من اعطاك ايما العارفين المنيفين **اشهدك بر** اي صفات
بره من الجود والكرم والاحسان واللطف والعطف وغيره انك
ومن منعك اشهدك نهي اي صفاته الفقهية اي النسي
تفتضي الفهم والعلية من الجسمية والكمية والعزة والاستغناء
وهو في كل ذلك اي في كلتا الحالتين **منعك اليك** اي يقبل
عليك ومريد منك ان تعفي به فان الواحد منا ان اراد ان يعفي به
غيره فاما ان ينعم عليه واما ان يعافيه بكل منهما سبب في
معرفته انك الغني له **وقبل بوجوده عليه** لان مس
متنا من ذلك لصفاته بره وفهمه لطيف عظيم منه سبحانه
ونعمة منه عليك فينبغي لك ان تشكره عليه والخاص ان
المطلوب من العباد ان يعي مواضع بما هو عليه من الصفات
العلية والاسماء الحسنى ولا سبيل للفهم الربوبية لا يتعفي به
للمع وتعي به للمع انما يكون بما تنزله به من النوازل ويورده
عليهم من الاعمال سواء كان المحكم مواجفا لطبعهم وهو
الاعطاء او محال له وهو المنع في كل حال وان به ولم يستغفره
حكي نفسه لم يعف في بين العطاء والمنع لان كلا منهما لم يق

توصله

توصله الربوبية صفاته البرية من الجود ونحوه والفقهية ومنها
من جملة فتح باب العدم في المنع كما امر **انما يملك المنع**
ايضا المريد **فمنك عن الله به** اي في حال المنع اذا لو
فتح لك باب العدم حينئذ لتلذذت به في جملة العدم في
المنع ان تفهم انه مريد بذلك المنع ان يوفقك بعباده ويجلفك
به ويصيرك من جملة احبائه فانه اذا احب عبدا حقا الرضا
ومن جملة ان تفهم انه سلك بك مسلك المغيبي كما ورد عن
الفضيل انه كان يقول لامي اجعنتي واجعت عيالي واعريتني
واعريت عيالي وانما تجعل قولا لخواص عبادي بما يرب سبب
لاستوجب منه ثمنا اي من اعمالهم والخير ومن جملة ان تفهم
ان الله نيا فانية ولما انتها منفضية فتفهم بما ادخل في
الاخرة الرعية انك مما يفتح الله به على قلب المريد الصادق
فلا افتح عليه بذلك تلذذ بالمنع وعاد المنع غير العطاء
ربما فتح لك باب الطاعة وما فتح لك باب القبول الاطلا
فيما بينانية او من رضاية المنشبه به للمنشبه **وربما فني**
عليك بالذنب وكان سببا في الوصول انك ان الطاعة
فقد يفارنهما اوقات فاحدة في الاخلاص فيهما كالانجاب بهما
والاعتماد عليهما واختلاف من لم يفعلهما او ذاك مانع من
قبولهما والذنب فافارنه الانجاء الى الله والاعتذار اليه
واعتذار نفسه وتعتكف من لم يفعل فيكون ذاك سببا
في معيضة الله تعالى او وصوله اليه فينبغي ان لا ينظم العبد

الرصور الاشياء بل الرخا يفدما فيجاب ان كان مصيحا ويرجو ان
 كان عاصيا في اوضح الحق معنى فنرى الحكمة بقوله **معصية**
اورثت لا لا واقتفارا حيا من طاعة اورثت عز او استكبارا
 ولا تشك ان الذي لا يقتفارا من اوصاف العبودية والتحقق بهما
 مفتاح للوصول الى حقيقة الرب والعز والا استكبار من اوصاف
 الربوبية والتحقق بهما مفتاح للخلاص وعدم القبول فقال
 ابو مديفر في سر سر انكسار العاصي حيا من صولة المطيع **نعمان**
ما خرج موجود عنهما اي هما عامتان لكل موجود **ولابد لكل**
مكون اي موجود **منهما** اي هما لازمتان لكل موجود لا ينفي
 عنهما موجود من الموجودات **نعمنة الالهياد ونعمة الامراء**
 للاضافة للبيان فيهما بكل موجود في ذاته متلاش في نعمته
 الالهياد ازالته عنه لعدم السابق فيصار موجودا ولو لا انك
 لم يزل محروما والمعلوم ليس بشيء ولما كان ذوام وجوده
 يحتاج الى امداد الالهي له يفتضي بقاء صورته وديمك له امره
 فحلب المتابع له وذويع المضارع عنه فنعمنة الالهياد ازالته
 لعدم السابق ونعمنة الامراء ازالته لعدم اللاحق وابرلته
 بالاستمرار الوجود فلو لا نعمنة الالهياد لم يخرج شيء من عدم
 الى الوجود ولم يزل محروما ولو لا نعمنة الامراء لم يتج وجود
 لموجود ولم يصح بقاء موجود بل يخل في افرق مرة ويضمحل
 ولا يرق في من ابرز المكونات العلوية والسفلية ثم في كس
 جزء يا من جزء يات تلك الكلية فقال **انعم عليك** ايها الانسان

اولا

اولا بالالهياد وثانيا بتواي الامراء فاذا اعلم العبد ان ابتلاء
 وجوده من الله وذوام وجوده كزاله علم ان فاقته في انية
 وانه لا غنى له عن مولاه لا بتفارة بعرو وجوده في كل وقت الى
 راسم اذ في هذه الامراءات المتواليه عليه منقاد ما يكون
 قوت التبعية تفوق به بنيتة كلافوات ومنقاد ما يكون فوقها
 لمعناه وروحه كالايمان والعلوم والمعارف فان الانسان شتان
 روح وجسده والامراء الاول عام للمؤمنين والكافرين كنعمنة
 الالهياد والثاني خاص بالمؤمنين ثم في ما هو كالتبعية لما تقدم
 بقوله **يا فتى لك اذ انيت** اي انيت ان نعمتي الالهياد والامراء
 لازمتان لك وانك في ذاتك عدم لولا انما بالعاقبة اذ اذ انية
 لك والاضطرار لازم لوجودك لا احتياجا لك الى المولى في ابتداء
 وجودك وفي اذ اتمته عليك لا كمن في الاضطرار ينجي على
 غالب الناس ويغفلون عنه اذ اذ اتمت عليهم صحة ابرائهم
 وكثرة اموالهم فيغيثون حينئذ عن صفته الذاتية وعن
 مولاهم فيورد عليهم اسباب الاضطرار لينة لهم في ذلك
 كما قال **وورد الاسباب** اي اسباب الاضطرار وسمى الامور
 النفسانية من مرض وجوع وعطش وحروب وعين في ذلك **مكررات**
لك بما البلاء زائرا او بمعنى اللام **خفي عليك** اي العاقبة
 والاضطرار فاذا اكننت في غلبة عن اضطرار الزائري واورد عليك
 مرضا او فقا اضطررت اليه وظهر لك صفته الذاتية بعد
 ان كانت مغلطة عنك بالبصحة والجرة فتفوق بحقوق العبودية

مردود

وترعوه سبحانه برفع ذاك عنك قال بعضهم انما حصل
في عيونهم على قوله انما ربكم الاعلا حول العافية والغالب
اربعماية سنة لم يتصرع راسه واحج جسمه ولم يضرب عليه
عرفها ادى الربوبية ولو اخزته شفيقة ساعة واحدة او
الليلة كل يوم لتغله عن ذاك عن عيون الربوبية وفراجه
خوفا للناس والاعا ربون لا يعارفعه مستأجرة وفيهم
الذي لا يسياتيه الا لا يزيد مع البلاء الا تغلفا بربح وطاعة
له ورجوعا اليه وليكن ثوابهم وتغصن مني لتغص عند الله
تعالى بما يظنهم عليهم من الرضا عن الله والتسليم اليه **والعاقبة**
الذاتية لانه بعد العوارض وفرا متعلق بقوله بل انتك
لك ذاتية اذ الاضطرار لازم لوجودك وان كنت غيبا بوجوه
التعريض المذكورين فان ذاك امر عريض والامور الذاتية لا تزيلها
الامور العرضية بما يحصل للعبر من الصحة والغنا والفرقة حتى
تصير الاشياء كلها طوع برة لا يزيل العاقبة الذاتية لانه يجوز
في عفة **من ان يزيل ذاك** وببرله بضره المتغصن للافتقار
والاضطرار **حي اوقاتك** ايها المريد الصالح في **وقت تشهر**
فيه وجود بافتك بان يزوي عنك الدنيا وشهواتها
وترد فيه الوجود ذلتك بكسر الزا لاي وفي عكسها وانما
كانت من غير الاوقات لوجود حضورك فيها مع ربك
وانقطاع نظرك عن الوسائط والاسباب الموجبة لبعده
عنه بخلاف الوقت الذي تشهر فيه وجود غناك وعزك

فان

بازة لك شئ او فانتك حكي عن طاه السليم انه بغير سبعة
ايام لم يذ ونشيتا من الطعام ولم يفد على شئ. فسر قلبه بزال
مقال يارب ان لم تطعمني ثلاثة ايام لا صليتك البركة وقيل
ان فتح الموصلي رضي الله عنه رجع ليلة الربوبية فلم يجر عتاه
ولاسيما اجا ولا حكايا فاخر بجر الله ويتضرع اليه ويقول الا ابي
يا ابي سيب ويا ابي وسيلة واستخفا وعا ملتته بما عاملت به
اولياك وكرا وفع للفضيل بن عياض فقال يا ابي عمل الاستحقاق
فما انتك حتى اوم عليه الرعية ذاك مما وقع لامل الله تعالى
ولذا اقل المص وروى العاقبات اعيان المريد **من اوحشك**
من الخلق اي ما عواله تعالى بان تشتم من مع بقلبك وتنقبض
عنهم بسهمك ولا يكون للاشياء وقع عنده ولا تجر فيها مفتحا
عن مواليك **ما علم انه يري ان يفتح لك باب الانس به**
بانه افتح لك ذاك الباب وانسك بالخطاب صرته وحرك
وعنت عن غيرك كما وقع لاي يري فده سر سره انه اطلع على
انواع من الحجاب وكشف له عن المكنونات العلاء وقيل له وهل
لستم حسنت منه شئيا فقال له ارشيتا استحسنه وقيل له
انت عبدة الله فقامت **الخلق لسانك** بالطلب بان دخل عنده
عقرة البصنة التي اوجبت الاستغناء بالاعيان وعدهم
روية الافتقار بانه اخل عنده من العقرة بان شتمه وفيها
وما فتك حتى دعوتك كنت اذ ذاك اعيان بلسان الاضطرار
ما علم انه يري ان يعطيك اي يحصل لك مطلوبك لصرا والوعر

باجابه الدعاء من المضطر والله لا يخلب المبعاد ولفوله عليه
 الصلاة والسلام من اعطى الدعاء لم يجمع الا جابة اي اما يعين
 المطلوب او يغيث عاجلا او اجلا قال بعضهم ثم اذا كان
 الله عام صا د راعى اختيار وفصرا اما اذا جرى على لسانه من غير
 فصر بان الاجابة بعين المطلوب لانك لا تتخلف **العارف**
لا يزول اضطراره اي احتياجه بل هو دايح مستغنى لشهوته
 فيضة الله الشاملة المحيطة ولمح فقه بنفسه وبما في
 عليه من العاقبة وتخففه بذاك في كل نفس بخلاف غيره فانه
 تارة يضطر فيع عوا وتارة يرعوا من غير اضطرار وذا لك ان
 ان اضطرر العامة بمشكلات الاسباب لخلية في اية المحسر على
 مستغنى هم فاذا زالت زال اضطراره فلو شفعوا فيضه الله
 الشاملة المحيطة لعلوا ان اضطراره في الله تعالى دايح
ولا يكون مع غير الله قرا اي لا يركز ولا يستغنى بقلبه لغير
 الله لوجود وحشته من الاشياء ونفوره بقلبه عنكم كما تقدم
 فكانه يقول ان ما تقدم من الاستنجاش من الخلق وانك لا
 للسكان بالطلب تهتان من دعوت العارفين ثم قال **انوار الخواهي**
الخواهي اي المكونات من السموات والارضين اي جعلها
 منيرة **بانوار وانوار** اي انوارا وصا به من فرقة وارادة وغيرهما
 بتلك الخواهي صارت مكتشوفة لنا بانوار الكواكب وحينئذ
 نرى المكونات وناخز منها ما ينفع ونختار عما يضر **وانوار السراي**
 جمع سر وهو بالحق القلب كما مر **بانوارا وصا به** اي بالعلوم

بلغ

اي بافوار الكواكب من الشمس
 ونحو مجمع اية حق انوارا وصا به
 من الخواهي

العر وانبية

العر وانبية والاسرار الربانية الناشئة عن تجلي اوصافه سبحانه
 اية تجليها على قلوبهم وحي ينشأ من ما في سرايرهم من
 الاوصاف ويختزن في عما يضيهم منها ويتصفون بما ينفعهم
لاجل الخ اي كون الخواهي نارت بانوار اثاره والسراير
 نارت بانوار اوصافه بالانوار الاولى ناشئة عن الحادثة والثانية
 عن الفد ي **ابلت** اي غابت وذهبت **انوار الخواهي** اي الكواكب
 فينبى نور الشمس في الليل ونور القمر والنجوم في النهار
 ونسبة ذلك النور الى الخواهي باعتبار كونه منور للما والابهر
 فاما بالكواكب **ولم تابل** يصح العلاء اي تغيب وتذهب **انوار**
القلوب والسراير اي الانوار الناشئة عن مشاهدة الصفات
 القد يمة الخ لا تزل وما ينشأ عن الفد ي **لايزول** وانما يلها
 عليه تغصية باللاوصاف البشيرة بالنسبة للعارفين ثم تزل
 وذا لك النور ثابت في قلوبهم **ولذلك** اي لاجل اقبال انوار
 الخواهي وعدم اقبال انوار السراير **فيل** اي قال الشاعر **اي**
شمس النصار تغيب بالليل اي واذا غابت ذهب ضوءها وشمس
القلوب ليست تغيب وهو بيت مدور نصبه الياء وقيله
 كملت شمس من احب ليل واستنارت بها تلامها غروب
 وفي هذا تنبيه على ان الامور الباقية في الدنيا ينبغي ان يغتبط
 بها ويهرج بحصولها ويعتنى بتربيتها ومراعاتها حالها
 بخلاف الامور الباقية الابلية وحي يكون العبر على ملة ابراهيم
 عليه السلام حيث قال لا احب الا فليس **يخفي** **اللع البلاء** **الح**

2

عليك علمك بانه سبحانه هو المبلول اي استخاري
انه سبحانه هو المبلول ونعيمه وانه اعلم بمصالحك من
نفسك فانك سبب في تسليك ونسليمك ووجود صورك
والزب اي كان الزب **واجنتك منه** **الاقرار** اي الامور المفسرة
عليك من المصروفه لهاب المال والولد ونحوها **هو الزب عودك**
عسى الاختيار اي اختيار الامر الحسن الذي يلائمك فان من ثابته
له عليك نعمة من الخلوقة وحررت عاده بانه يحب الخبي
لك على نفعه يرانه اساء اليك في بعض الاحيان تتعلمه لانه ربما
كانت اساءته احسن لنا في الباطن وكذا لك العبر اذا علم انه
سبحانه وتعالى رحيم به ومنعطف عليه وناخى له بكل ما يورده
عليه من انواع البلاء والرزاياء فينبغي له ان لا يبالى به فانه لم
يتقوه منه الا خيرا او يحسن كنهه به ويعتقد ان ذلك اختيار
له وان لم يكن ذلك مصلح خفية لا يعلمها الا الله كما قال تعالى
وعسى ان تكرهوا شيئا وهو خير لكم قال ابو كالب المكي في
نزهة الالبية في العبر بكي العيلة والنفى والنجوى والضرر وهو خير
له في الاخرة وقد يجب الغناء والعافية والشهرة وهو شئ

فراخج الشئ من: عن جابر بن عبد الله عن ابي بصير عن ابي
علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
ببلا يتكرر عليه صلاته ومن لطيف ما خزن
ان جعل نعيمه نصب رعيته ليرتفعوا
ويجاءوا به بوابه ويعلقوا ومن لطيف ما
زوسع عليه الرزواحيين ولو لا ذلك
منه واد من لطيف ما خزن
ن ضيف عليه ولو لا ذلك لبلغوا صفوا
عترتوا جميعا ومن لطيف ما خزن
أخضر فوا ومن لطيف ما خزن
سبح انك افترق له ومن لطيف ما خزن
نعم بها ليلتكسوا ومن لطيف ما خزن
بهم ومن لطيف ما خزن
اروا ان عيسى عليه السلام
سبح الله وقيل معناه الشفيع بالارادة
له عظمه واجله كما قررتموه من قبله

فرق اي عبادته الله عليه من البلاء والمحن **في انك لفصور**
نكته اذ لو كان نكته لو جبر نفسه فحصل له في تلك البلاء
الكواب كشيء من انما اقباله على المولى بتلك البلية فان البلاء
التي يتبلى الله بها عباده من افصة لارادة نعم ومنقضية
انما فاض ما فاض من ربه في ربه ولو لا ذلك لفرقوا
التي ليلتكسوا ومن لطيف ما خزن
أخضر فوا ومن لطيف ما خزن
سبح انك افترق له ومن لطيف ما خزن
نعم بها ليلتكسوا ومن لطيف ما خزن
بهم ومن لطيف ما خزن
اروا ان عيسى عليه السلام
سبح الله وقيل معناه الشفيع بالارادة
له عظمه واجله كما قررتموه من قبله

لشتموا اتهم وكلما ازعج النفس ونقصها والمخاض هو
العافية من قبل الله يرد العبر الى الله ويلزمه بانه فيلنحى اليه
وهذا اعطى بواير البلاء والتجربة التي في نفسه كل من نزلت به
بلية او صابته رزية ومنها ان في البلاء اضعف النفس وهاب
فوتها وبطلان صفاتها التي توقع العبر في الذنوب والمعاصي
وتفوي رغبتها في الدنيا ومنها ان العبر يحصل له عنه ما غلبا
لحاجة القلوب كالصبر والرضا والتوكل والتمسك بحب الغناء لله
تعالى وذرة من اعمال القلوب خير من امثال الجبال من اعمال الجوارح
ومنها انه يحصل بها كفاية الذنوب والخطايا الى عتبة الك من
الالكاب الالهية **لا يجاب عليك** اذا كنت ملبسا بحال من
الاحوال الطاعة او معصية او نعمة او بلية **ان تلتبس الطه**
عليك اي في العبودية التي توصلك الى ربك عنه تلبسك
بحال من تلك الاحوال فان الشئ نعمة مبنية لزالك وان من نكته في
الكتاب والسنة وجروا برشده بعبوديتك في الطاعة ان
تشتد منته بما عليك وفي المعصية الاستغفار والتوبة
منها وفي النعمة الشكر عليها وفي البلية الصبر عليها **وانما**
يجاب عليك في نكته الاحوال **من غلبة الله عليك** حتى
يجيبك عن روية كفي تصدق عما ذكر بان تعجب بالطاعة
ونصيحة المعصية وتستغل النعمة فلا تشكرها وتنجع في
البلية ويحتمل ان المعنى لا يجاب عليك ايها المريد الصادق وان
تلتبس عليك الطه في الاعمال الموصلة الى الله من صلاة وصيام

فب

٧٢

وذكر اية يلتبس عليك الاول من هذا فنحن نعلم ان ثارة وذا
اخرى وتنتقل في انواع العبادات لكونك لا تفهم الاول من هذا
من عيني كما انك تكتن تحت تربية شيخ وانما يخاف عليك من
علبة الهوى عليك ببصرك عن سلوك اية كبري من تلك الطرق
فتراجع عن التوجه الرموز بل الزيادة على ان تستعمل الحرف
الغني بانه وان لم تفهم الاول من هذا حتى يجمعك الله على شيخ
ناصح يريك انك وتكون تحت تربيته **سبحان من ستر سري**
الخصوصية اية سر امور الخصوصية وفيها العلوم والمعارف
والاسرار الالهية التي يحكيها الله لاوليائه ويهيضها على
قلوبهم **بكشف البشيرة** اية الاحوال التي تعجز للبشر والامور
الالهية النبوية التي يتعاملها الناس فان بعض الاولياء قد يكون
حملا او خواصا او حبا كما يلاقي به غالب الناس لسمي خصوصيته
بغير الصنعة التي يتعاملها وما وفادته للناس في حال معاملته
معهم وقد يكفي الله تعالى ان اثار الخصوصية على بعض الناس
وفهم الرعاة الى الله تعالى ليتكلم بفتح غيبى **وطني** للعباد
بعظمة الربوبية اية ربوبيته العظيمة **في الظهار** اثار
العبودية عليهم وفي الاحوال التي تكبر على العبير فتفتق
افتقارهم للرب كالمريض والفقير فان العبد اذا افهم به حال من تلك
الاحوال التجأ الى الرب في ازالته وكفى له عظمة ربوبيته
اية ربوبيته العظيمة اية ازاله ربا مال كاله يزيل عنه ما فاع
به ولولا انك لم يعي به بعظمة الربوبية انما كفى للعباد

من

من وراء حجاب العبودية ولولا انك لكان بالحناء لا يكتم ولذا
قال النفاذ في سر سر العبودية جولة الحضي هذا الربوبية
وسبحان الطبيب الخبي **لا تهاب ربك** اية تعني خض عليه وتسوء
الكنى به **بسم** **تأخي مكلف** اية ما طلبته منه بالحناء
كان كالمخصوصيات او كماله يا كماله ارض الله نبوية فانه
كلفت منه شيئا ولم يسرع لك الاجابة فلا تتسبب به كفتك
ولا تهابه بالوفاء بذاك فانه يفعل ما يشاء لا يستعجل
يفعل ولا كراه **كتاب نفسك بتأخي ادي** اية عدم وجود
حيث كلفت منه اسراع اجابتك ولا يخفى ما في ذاك من سوء
الادب وايضا ما كلفتك له بالاجابة دليل على انك دعوت
للتجاء في دعائك فيكون دعائك لغرض وهو ما يقدم في
حال عبوديتك وايضا اعتقادي انه لم يستجب لك اساءة
ادب اذ ليس من شئك الاجابة ان تكفيك بان يجيبك بعين
ما طلبت بل له ان يجيبك عنك بما في ذاك من المصالح فيجيبك
بعين ما طلبت او بعينه لاكن يوحى ذاك لمصلحة يعلمها
ثم اثار الرical الادب الذي اذا فاع به العبد حصل له غاية
مقصود وهو المعجب عنه بالاستقامة وبالصلح المستقيم
في قوله تعالى الحمد للصلح المستقيم فقال **مترجعتك في**
الظاهر **مقتضى الامر** بان وفك للقيام بكافة وبيسر ما
لك **ورزقك في البلاء** **الاستسلام** **لغنى** اية الرضا بما
يجي به عليك مولاي **بعد اعطى الله عليك** حيث جمع لك

بين عبودية الظاهر وعبودية الباطن فهذان الامران هما
اللذان ينبغي ما تك في اقامة العبودية لربك لا غم فلما خلا
تتشوب وما الذي فلتتمس بعد حصولها ان كنت عبدا خفيفا
وهل رجاء اهل الكمال الا التغلب في عبودية الظاهر وعبودية
الباطن **ليس كل من تثبتا بخصيصه** باظهار امر خارق للعادة
على وجه كيمي الارض والكيميائي في السموم والمشتبه على الماء
كما تخلصه من اوقات النفوس وعوايلا وماتة عوا اليه
من الشهوات والمخالفات وكأنه يقول ليس كل مخلص سالا
بالايات والكرامات فخلصا من الافات بل قد يكون بعض من
خلص بالكرامة لم تثبت له الاستقامة التي تضمنها ما تقع
بخلاب الكرامات التي يفي خوارق العادات بانثما فانه تحصل
على يد من لم يكن مستقيما الاستقامة تامة وكثيرا ما تظفر على
ايدي الميتة وينزل لا تظفر على اهل التمكين وان كل من اهل الله تعالى
فيجب عليه احسن امهم وتعلمهم مع لاكن بعض اهل الاستقامة
اكتفى من اهل الكرامة **لا يستحق الوارد** وهو الاعمال الصالحة
التي تعنى بها الاوقات وتنكب بها الجوارح عن الوقوع في
المكروهات بان لا يعتن به ولا يواظب عليه **الاجود** لما فيه
من العبودية له تعالى والحضور بين يديه والتنعج به كسي
ولانه يورث تصفية الباطن وجلب الانوار ونسب الواردات
والتشوب لها مع عدم الاعتماء بما يعليةا من الجهل والحمق
شع في ان له مزية على الوارد من جميع انوار الالوان بقوله

فالكرامة الحقيقية هي
الاستقامة التي لا تزل

الوارد

الوارد ونمو ما يرد على الباطن العبر من المعارف الربانية والد
واللطايف الروحانية ونسب الانوار التي ينتج بها صفة
ويستثنى بها قلبه وسي **يوجب فيه الرار الاخيرة والورد**
ينطوي به انطواء **نور الرار** اي يعنا بعنايدا **اول ما يعنى**
به ما لا يخلو وجود اي بينه في العبر ان يستكن من
الاوراد قبل هو انما اذا لا يمكنه قلب ما مات منها والرائي
بقوله **الورد هو كماله منك والوارد انت تطلبه منه**
واين ما هو كماله منك ما هو مطلبك منه يعنى ان الوارد
هو حواله منك والوارد هو حق منه وفيما مك يحقونه
عليك اولي والبقيا العبودية من طلب كماله ووفوق
معنا واتى الجمع بزال كما ارتداد الميرير الذي يتشوبون
الى الواردات وينت كون الاوراد ويستحق ونما واذ الك من
الجهل بنماتنا ولزالم ينك المعارفون اوراد مع فكنهم
في احوالهم اكثر من الميرير **ورود الامراء** من الله تعالى
على عبده **بحسب الاستعداد** اي بحسب استعداد العبد
بتطعيم قلبه وهما زمنة لورده ولذا قيل لحي قلبك من
الاعيار بمسار بالمعارف والاسرار والوارد تابع صور كيا
وكما واما بان كان الورد كاملا بان يرز من قلب صاحب كسان
الوارد مثله او نفاضا كان مثله وان كان كشي اكان الوارد
كشي او لا بحسبه ويعنى ذلك بمجموع العبر ولز كان احب
للعمل الى الله اذ ومة وان قل وان كان ايا كان الامراء ايا

بالمواظبة على الورع من افعاله المتعبد بها ان يكون وجهها
تثاقلية الورع على الوارد وقوله **شروا الانوار على حسب**
صفاء الاسرار تعليل لما قبله وايضا له اي شروا انوار ابيض
والعري بان وبعيد الامراء ان المذكورة على حسب صفاء الاسرار
من كثر انفعولها لا تثاروا ان كوز الالغيار ولا يكون صفا واما غالبا
اللازمة الاوراد **الغافل** عن التوحيد وان كل شيء بفضاء
الله وفرة **ما اذ ايجعل** اي ينسب افعاله
الى نفسه فيقول ما اذ ايجعل في هذا اليوم مثلا **والعافل** اي
المتيقض الذي لا يغير عن التوحيد ولا يغيث عنه ان كل شيء
بفضاء الله وفرة **يتكفي ما اذ ايجعل الله به** اي ينسب
افعاله كلها الى الله تعالى فيقول ما اذ ايجعل الله
في هذا اليوم مثلا فنظر الغافل لنفسه فربما وكله الله
اليها فلا تنجح مطالبة وتكفي العافل لربه فيكفيه ما الله
ويسر له مطالبة وضمرا من ان يعترف به المبرح حال نفسه
بما وافا طريده عليه فهو من ان توحيره فليتكفي اذ اسف
استقبله شغل ما ان عاده فليبه في اول لحظة الرجولة وقوته
بضمون منفعه عن الله وان عاده الى الله فهو واصل اليه ويصح
ان يكون معنى تكفي **ما اذ ايجعل الله به** ان يتكفي ما يرد على قلبه
من الاشارة من قبله تعالى فيكون افعاله واجامه بوجود
بصيرة وحسن تدبير ومنه من ان شئيه افتضاءه وام ان
التجايه وصرف افتقاره **اما استوحش العباد** وهم

المتوجسون

يقف

المتوجسون الى الله تعالى بكمي يوالعمل **والرهاد** وهم المتوجسون
له بكمي يوالتمويل **من كل شيء** بكل من الحاي يقين بغير من
الخلق لكونهم فاعلين عن الله وذلك **لحييتهم عن الله**
في كل شيء اي انهم محبوبون عن ربهم بروية نفوسهم ومراعات
حقوقهم فيمرون من الاشياء ويستوحشون منها لانها
موجودة في تكفيهم بغير افعالهم ان نفوسهم اعراضهم
وتعوتهم مفاصلهم لميلهم اليها واقتنائهم بها **ولو**
تستوحشوا من كل شيء كما تستوحش العار يوز والمحبون **ليس**
يستوحشوا من شيء اي من اي شيء من الاشياء لرويتهم
له في كل شيء الاشياء كلها فيستغفرون الله عن رويتهم
لنفوسهم ولا يكون لهم من الاشياء وحشة ولا يخشون منها
فتنة لانها متلائمة باثنية بغير الاغيار **امري** اي العار
في فناء الدار بالكلية في مكنوناته لثراء كفاي ابيها بعين
بصيرتك فالنظر في انكفي وما اذ اي السموات الى غير ذلك من
اللايات **وسيكشف لك في تلك الارض عن حاله** لثراء بعين
بصيرك بروية العباد لربهم عز وجل على حسب تجليه لهم
في فناء الدار بروية كفاي ابي المكنونات بانوار بصيرتهم لما تجلي
لهم من وراء حجابهم وموت تلك المكنونات ولذا امرهم بالكلية فيبدا
وفي الدار الاخيرة يرونه عيانا بانوار ابصارهم من غير حجاب ولا
مانع ومن غايته الظهور والكشف والروية في الدنيا على الوجه
المذكور خاصة بالعارفين في الاخيرة عامة لجميع المؤمنين

٢١

عليك منك انك لا تنصب عنه اي عن مثله نك له كما هو شأن
المحب فانه لا يصح عز وية محبوبة لا كثر وينك له في هذه
الدار من عيني حجاب منعزلة **فاستشرك ما برز عنه** من الانوار
والاكوان اي استشفك ايادها التي اء فيها بعين بصيرتك وان
كانت تلك الاكوان حاجبة لك عز ورويتك له بعين بصيرك ففر
رايته ولو من وراء حجاب وذا لك في امة من الله لك وعناية منه
بك حيث لم يحجبك عنه في الدنيا ايضا **الاعلى هو منك**
اي لما لم يبر **وجود الملل** الي السامية من ثقل العمل الموحدة الزك
لوق اي نوع **لك الطاعات** رحمة بك وتسميها عليك لانك اذا
سبقت من نوع منها انتقلت الرعي ولو كانت من نوع واحد
لسبقت النفس وتزكته استشفك الله بخلاف الانواع المنعزلة
بأنها تستشفك وتسميها لتنفك من نوع النوع وشان
النفس ان لا تدوم على واحد بل تتكوير في الاحوال والازمان
لانسان اذا اذاع على كعام واحد تسامه نفسه كما وقع
لنبي اساء بل **وعلى ما يبيك من وجود الشئ** اي مجاوزة الحصر
في التسامع الى العمل والحرص عليه فيؤديك الى ما تاتي به
على وجه الكمال **محرر** اي بالتخفيف اي منعها **عنتك في بعض**
الاوقات بل انما يصح بمنع فعلها في غير اوقات المحروقة
والنوازل بمنع فعلها وقت الكرامة وفي بعض النسخ فجرها
عليك في الاوقات بالتشديد اي جعل لكل طاعة وقتا مخصوصا
ولم يجعلها امة في جميع الاوقات لئلا يحصل منك شئ يجرى

الى التزك

الى التزك والحاصل ان تلوي الطاعات لوجود الملل ونجس ما يبي
الاوقات لوجود المشي تحتان انج الله بهما على غيره فان
الملل والمشى افتان عكس متان فالعقلان للعمل والموجب للملل
الحراومة على نك واحر من العبادات فتسما هذا النفس وتستشف
وتستشفك اذا الونت عليها استشفكها واستشفكها والم
والموجب للمشى صلاحية الاوقات كلها لا يرفع العبادات مع
نشرة الحرص عليها وعز وجود الشئ يرفع النفس والتفصيل
بان يفي الفهم ان مثله ولا يند بر في معانيه ولا يحض قلبه مع موكه
في حال فراه ته فلذلك عجز لها اوقاتا تقع فيها اذ لك فهو
معنى نجس ما في الاوقات وقوله **ليكون همك اقامة الصلاة**
لا وجود الصلاة بنصب يكون بعد لام كي على انه تعليل لما قبله
اي انما الونك الطاعات حتى لا تمل ونجس ما عليك في الاوقات
حتى لا تشي لاجل ان يكون همك الخ فانها اذا انتفعا لمكن
توجيه الاهتمام الحضور اقامة الصلاة لا ال ملو وجودها
وحصول صورتها بخلاف ما اذا اوجرا فانه لا يكون معها اتقان
وفي بعض النسخ ليكن بالجمع فيكون كلاما مستقلا واقامة
الصلاة المرادة هنا حلقا حروء ما مع جعلها السم مع الله عز
وجل فلا يختلج فيه سواء وفيل يبي القيام باركانها وسنننها
شغ الغيبة عن شهودها الروية من تمل له فتكون مستقبلا الى
القبلة وفليك مستغفر في حفايو الوصلة وقصر الصلاة بالزك
دون سائر العبادات لانك انك اكثر ما يرفع فيها شئ اشار الى

٩٢

الحقيقة فواير صلاة المفتح لا مطلق الصلاة بقوله **الصلاة الحقيقية كاهنة**
القلوب من تكررها بالاثار وتكون لها باقرار الاغيار او من الاوصاف
المبصرة لها عن مشاهدة العزيز الجبار وفي بعض النسخ من اناس
الذ نوب من اضافة المشبه به للمتشبه والذ نوب فختلفت باء
يا فختلف المفتحين لها **واستفتح** اي فتح او كلب فتح **لباب**
الغيوب اي ما غاب عنك من المعارف والاسرار تشبهها بكنز
له باب مغلق عليه والباب تخيل وهذا مرتب على ما قبله لان
القلوب اذ اطمعت رجع عنها الاستار هرات ما غاب عنها من
الاسرار **الصلاة محل المناجات** اي مناجاة العبر لربه بالخضار
صفاته الجميلة من رحمة للعباد ونزيبته للعالمين وملكه
يوم الدين الى غير ذلك من الصفات ومناجات الرب له ما يليق به
في سر من العلوم النورية والاسرار العرفانية **ومعز المصافات**
في التوجه اي التوجه الى مصافات العبر لربه بتوجيهه اليه بكلية
واقباله عليه بجوانحه الطاهرة والبالحنة حتى لا يختلج في سر
غيره ومصافات الرب لعبده بان يحثه شهوده ويبقيض عليه
فضله وجوده ومن اعلا المصافات ودهونها مراتب وعلى قدر
اقبال العبر يكون اقبال الرب جل جلاله **تنسج فيها مبادي**
الاسرار اي تنسج فيها القلوب (التشبيهة بالمبادي من العرسان
اي تنشئح بنوار الاسرار في العلوم والمعارف عليها وتساقطها
فيها كتساقط العرسان **وتنشر** اي تطلع **فيها شوار والنوار**
اي الانوار التشبيهة بالكواكب وهو من عطف السبب على السبب

الاشارة
فان

فان الانوار اذ انشفت في القلوب انشرفت لما يرد عليه من
العلوم والمعارف وذا لك من ثمرات المنجيات والمصافات وجميع
ما ذكره كماله ليل الى اقبله من ان المطلوب اقامة الصلاة لا وجودها
على وجود الضعيف منك ايها المريد لان الطافة البتنية
لا تنفع ر على ذوام التحلي للالامع **بفعل اعرادها** يجعل الخمسين
خمسة **وعلى احتياجهك الرضا** باقباله عليك وموافقة
لك بما تحبه **بكثير امراءها** بالفتح جمع مرء وغير الاسرار
والعلوم والمعارف التي تزد على قلب المصلي يجعل امراء الخمسين
في الخمس من ان النسبة للمريد ويقال بالنسبة لغنيء على وجود
الضعيف منك يتكاسلك عندها وكثرة اشتغالك وعلى اد
احتياجهك الرضا اي كرمه بكثير امراءها اي ثوابها بان جعل
للخمسة ثواب الخمسين **متى طابت** ايها المريد من ربك **عرضا**
على عمل صلاة كان او غير ما بان عملت ذاك لاجل ثوابه اجل
ولما جرى له عليه في الاخرة او عاجل كلال امراءات التي تزد عليك
من قبل الحق **كحوليت** اي كمالك الحق سبحانه **بوجود الصوف**
فيه اي قال لك انك لم تصرف في كونك عملت العمل لاجل بل
عملته لحيه نفسك والصرف مطابقة الباطن للظاهر وهو
مفقود في هذا العالم لان ظاهره انما يعمل له فيما يحس
الوهميته وبذلك انه لم يعمل الا لحيه نفسه فيجب عليه
سلامته من العقاب عليه كما قال **ويكفي الرب** اي الزنا
في كون موافق يحصل له الثواب العاجل والاجل وان لم يفرض بجله

اذ لو كان جازما بزالك فتيفتاله لسعة جوده سبحانه لم يحط
 بهاله ذالك في حال عمله بل كان يخلص فيه له تعالى فيكفيه
 حينئذ **وجرازا لسلامة** من العفاب على ذالك العمل المرفوع اليه
 فيقول له الرب فمزا العمل الذي عملته لا تستحق عليه من جزاء
 بل يكفيك من الجزاء عليه سلا منك وعدم عفا به وفرا تفيع
 لخالط البجزاء على العمل وبما ان العمل العذب الصافي ان
 ان يعبر العبر ربه لما هو عليه من عظمة اللوهمية ونعوت
 الربوبية لا لما يعود عليه في ذنياه او اخاه وقد ذكي المحم
 فمزا المعنى في مواضع متباعدة من فمزا الكتاب وانتار الموضوع
 منها ايضا بقوله **لا تطلب عوضا على عملك له باعلا**
 بل هو الباعل له حقيقته وانما انت محل الظهور واذا كان
 الباعل هو الله تعالى فكيف تطلب انت الجزاء عليه او يقال
 ان التبرع بخلاف اعمال العباد واخفى اعطاء موالده وليس للعبر
 مراعى في الكسب وكيف يكلب الجزاء على عمل اليسر مكسوبا اليه
 لا بل هو الكسب **يكفي من الجزاء على العمل ان كان له قابلا**
 اي قبوله له والمراد به عزم مواخذتك عليه مع كونه مرفوعا
 بقصد ربه لطلب الثواب **اذا اراد ان يظهر فضله عليك**
 اي تفضله عليك واحسانه لك **خلق لاي العرفيك ونسب**
اليك اي نسبه اليك فالعريفك عند ملايكتك انك مطيع
 ومتوكل محتج وعامل ونسبه اليك على السنة العباد بان
 يطلق السنن بما بانك مطيع ومتوكل باذ انتشر العبد

هو

فمزا العمل العظيم واستنول عليه النحل والحياء من سبب التبرع
 له نسب لنفسه نشيتا من محامد الصفات ومحاسن الاعمال
 حقيقته ولا اذ بالاذ لا اذلية فيه لزالك واما مزاج الصفات
 والاعمال ومساويها فيفتخر بالاذب ان يضيف ذالك لنفسه
 وان يعنى بانه من كماله وجملته **فما** استدل بنعير الله قدس
 سره اذ اعمال العبر حسنة وقال انت يا رب بعظمتك استعملت
 وانت اعنت وانت سملت تشكر الله تعالى ذالك له وقال له
 يا عبيد انت اطعته وانت تغني بنت واذا انطى لنفسه وقال
 انا عملت وانا اطعته وانا تغني بنت اعرض الله تعالى عنه وقال
 يا عبيد انا وفقت وانا اعنت وانا سملت واذا عمل سيئة
 وقال يا رب انت قد رت وانت فضيت وانت حكمت غضب المولى
 جللت قدرته عليه وقال له يا عبيد انت اسأت وانت جعلت
 وانت عصيت واذا قال يا رب انا ظلمت وانا اسأت وانا جعلت
 اقبل المولى جللت قدرته عليه وقال يا عبيد انا فضيت وانا فرت
 وقد غفرت وعلمت وسترت انتهي **لا خطاية لمزماك ان ارجعك**
اليك اي وكلك لنفسك لانما مجبولة على الشى باذ اخلى
 الله بينك وبينه اي له يعنك عليها وله يعنك بينها
 علمت وتعلمت فيك فتوفعك في انواع الفبايح حتى لا يبقى
 في اعمالك ما يستحسن ولا في احوالك ما يحبوا ذالك من
 علامان الكمية والبعر عن الله **ولا تفرغ مراييك ان الصبر**
وجوده عليك بان تولى عنايتك ونصرك على نفسك ولم

ان نفسه

٢٩

ولم يحكمكم ابيك فنصبي احوالك حسنة جميلة فلا تفرغ مرايوك
ولا تنفضي محاسنك وذاك من علامات اصحابها لك واجتنابه
وقد علم انه لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
بالله تعالى والالتجاء اليه **كن يا وصاب ربوبية متعلفا**
لا متخففا الا لا حلف للعبد في شيء من اوصاف مولا الا ان
تعلقه لا تخفقه به **وبا وصاب عبوديتك متخففا** ومعنى
التعلق يا وصاب الربوبية النظم اليها وملا حظتها الي ملا
ملا حكمة كونها له فلا يصح لك ان تتصف بشيء منها ومعنى
التخفوق يا وصاب العبودية النظم اليها وملا حظتها الي ملا
ملا حكمة كونها في التي ينبغي ان يتصف به العبد حقيقة
لا يا وصاب الربوبية وما وجب فيه من اوصاف الربوبية فهو
عمارة عترة وليس موله حقيقة فاذا لاحظا كون الغنا
والفرقة والعزة والقوة ليست الا للمول والاحكام ان لا
يتصف به العبد حقيقة ثم اضرأه ما اولى البغي والعجنى
والذواضع امر الله تعالى يا وصابه فيكون غنيا بالله
فاذا رابا لله عز وجل بالله فويا بالله كما سياتي في قوله
تخفق يا وصابك بمدي يا وصابه ثم علل ذلك بقوله
منعك ان ترعى ما ليس لك اي حرم عليك ان تدرى شيئا
ليس لك **ما اعلم للمخلوقين من الاموال وسما** الله تعالى عروانا
وكلمنا **اي يبيع لك** سبحانه **ان ترعى وصبه وهو رب**
العالمين اي فيكون اذ عاوى ذاك من اعظم الخلق واشهر العروان

فلاذا

فلاذا اذ عيت انك غني او فاد را وعزير او فوي او عالم كما
يفع لبعض الناس كما انك من كمال معاصي القلب ومن مشاركة
المربوب للرب ومن احسن العوا حشر عنه العار من وجود شيء
من الشئ كنه في قلب العبد يا وصابه شيء من اوصاف الربوبية
لنفسه اعتقاده او قولاً لانه انك منازعة له وتكبر عليه
وفي الحروف الكمية راء اي والعلمة ازاره من نار عني
واحدة من صفات الفيتة في النار وفي رواية قصته ومعنى
المنازعة الرعون بل العبارة او الاعتقاد واضافة ما يتي
الوصف له تعالى كناية عن شدة الاختصاص به **كيف تحرق**
ايها المبرر ان تطمع ان تحرقك **العواير** بان تظن على يد
كرامة كطي الارض **وانت له تحرق من نفسك العواير**
اي ما اعنته من الكبر والعجب والرعون وعني ذاك بحرق
العواير بظهور شيء من عالم الفرقة لا يكرم الله به الا من
خرق عواير نفسه ومعنى عز ارادته وخصوصه ومن له يصل
الفرق المفلح لا يجمع فيما كان ظن له ما صورته كرامة ينبغي
له ان يخاف من الاستعراج والمك ولا يجب ذاك ولا يخلب وان
احبه او كلبه كان له ليل على يقا به مع ارادته وخصوصه وع
وعادته فكيف تحرق العواير لمن هو صفته على سبيل الكرامة
ما الشان وجود الكلب اي الرعاء بلسان المقال اي ليس الشان
المعتنى عنه المحقق ان تطلب هوايك وخصوصك من مولاك
دون غنى لكنا ان طلبك ذاك منه دون غنى يوجب

٢٥

عليك في الدعاء من اللادب وانك لا يؤمن به **انما الشان**
ان ترزق حسن الادب اي انما الشان المعنى عند المحققين
ان تطلب جميع مكاليك منه دون غيبه لا الفصيريل خلقي
ومرادك بغيره بل ان تطلبه انك منه الخفاء والعبودية
وفيما لا يحق الربوبية بعبادتك بحسن ادبك ويصح سواك
وتحلي بك وذاك هو الوفاء على التحقيق بحوالا في الدعاء
ويجتمعا في ايراد بالطلب بالطلب بالقلب وتوجهه لشيء
من الاغراض اي ليس الشان ان تطلب شيئا من موكا بقلبك مما
لك فيه حكمة سواء صاحبه كطلب باللسان ولا بل الشان ان ترزق
حسن الادب وهو ترك الطلب اكتفاء بنظمك اليك بالادب
الحسن في الدعاء على الوجه الاول ان يرعوا الخفاء والعبودية
وفيما لا يحق الربوبية لا النبيل حجة نفسه وفيه وعلى الوجه
الثاني ترك الدعاء والطلب اعتماده على نفسه واكتفاء
بمشتيئته واشتغاله لا يترك عن مسالته **ما كطلب لك** بالبناء
للعلاء وهو **نبي** **مثل الاضطرار** اي ان احسن الضالين لك
هو الاضطرار وشيئته بفتح طهالب والاضطرار الخصار غاية
الفاقة فلا تتوهم من نفسك شيئا من الجور والقوة وما يرى
لعل سببا من الاسباب تعتم عليه او تستنفذ اليه وتكون
بمنزلة الغني في البحر او الضال في البرية الفهم لا ترزق بغيره
واما موكا ولا ترزق النجاة من موكا لا منه ويجتمعا
لطلب للمعول والنايب قوله شيء اي ان اضطرار العبد

هو

هو اقصا اوصاف عبودية بينه وانه انك لم يطلب من العبد شيء
احل منه وقوله **ولا اسرع بالمواعيد اليك مثل الزلزلة والاعتقار**
من عطف اللازم على الملزوم لان الزلزلة والاعتقار لازمان للمضطر
وهما موجبان لاسراع مواعيد الخوف على العبد المنتصب بهما
واليه الاشارة بقوله تعالى ولقد نصرتكم الله بينه ورائه الخلة
في ذلك لتسمع او جيتا لهم عن تنعم وتسمع **لو انك لا تصل اليه**
الا بعرفناه مساويك اي عيوب نفسك ومنه ما شئت
الوصول اليه **ومحود عاويك** اي نسبة ما لا تستحقه اليك
كالقوة والعزة والغنا والفرقة وبناء انك ومحود بالرياضات
والجاهات اي لا تختفرك انك لا تصل اليه الا بعرفناه انك
برياء منك ومجاهرتك بان اعتقده انك **لم تصل اليه ابل**
لان ذلك من الاوصاف الذاتية الجبلية التي لا ينفك عنها
العبد وخيبر بالوصول منه من الله عليك لا بكسبك كما انظر
الى انك بقوله **ولا كراة ارادة ان يوصلك اليه** اي الرخصة
في به **عطي وصفك بوصفه وتعتك بعتته** اي ستر عتك
اوصافك والحق عليك اوصافه بما فداك عندك وابفاك به
اي غيب صفاتك الذاتية بالخفا صفاته العلوية عليك
والتي انك الاشارة بقوله تعالى في الحرب الفرسى ولا يزال
عبره يتقرب اليه بالنوايل حتى احبه فاذا احبته كنت معه
الذي يسمع به وبصره الذي يسمع به وبصره الذي يسمع به
ورجله التي يمشي بها **بوصلك بما منه اليك** وهو الخصار

صفاته عليك **لا يامنيك اليه** من الاجتهاد في الاعمال فقال
النشاذ في فرسهم، لن يصل الولي الى الله تعالى ومعه تشموة
من تشمواته او تدبير من تدبيراته او اختيار من اختياراته
ولو خلق الله تعالى عبداً وذا الكلى يصل اليه ابراً ولا كراهة اراد
الله ان يوصل عبداً تولى ذلك له بان يخلق له من صفاته العلوية
ونعوته الفدسية ما يغيب صفات عبده ونعوته عنه وعند
ذلك لا يكون له ارادة ولا اختيار الا ما اختاره موافقاً واراد
انتم **لولا جميل ستم** اي ستم الجميل **يكن عمل املا للقبول**
لان العبد مبتلي بنظره الى نفسه وقرحه بعمله من حيث نسبته
اليه وشهود حوله وفوته عليه وقد يتشعب خجابه فيراه به
ويطلب حمر الناس له ومزاكله من الشريك الخفي القلبي
في الاخلاص والاخلاص شريك في قبول العمل كما مروي فيكون اعتماد
المريز في وصوله على فضل الله وكرمه لا على اجتهاده ولو قال
لولا فضله لكان اولي **انت الرجل له اذا الهعته احوج منك**
الرجل له اذا عصيته وذا الكلى ان الطبيع قد تعرض له عن طاعته
احواله ونية نفسه والاعجاب والكبر وازدراء الغنى واسم
واستخفاف الجناه الرغبي ذلك من كباير القلوب يخاف
عليه ان تنقلب طاعته معصية والعاصية ردة الجملة معصيته
على الحزرو والخوف من ربه وتوجب له الاستكانة والخضوع
وشوق الاقتدار اليه فلذلك كان العبد الرجل له اذا اطاعه
احوج منه الرجل له اذا عصاه وهما زياجة تحزير من روية اسمه

استخفاف

استخفاف الوصول بالاعمال بان ذلك غلظ وجمل **السنن على**
فسمير ستم عن المعصية بان يمنع عنه عنده ولا يدعي له اسبابها
وستن فيهما اي مع فعلها بان لا يخلق لها الناس حال فعلها او بعده
والعامة لعدم تحققهم بحقايق الايمان يغلب عليها تشمود
الخلق ويتوقعون منهم حصول المنافع ودفع المضار فيمراهم ونتم
ويتضعون لهم وينتربون ويحكمون فيهم ويتملقون بين
ايديهم ويكرهون ان يكلبوا منهم على ما تسقط به منزلتهم
من قلوبهم وكذا **يكلبون من الله السنن** اي ان يستن عليهم
فيها اي في المعصية اي في حال كونهم عاملين لها ومستخفين
بها ومحبين لها وانما يكلبوا ذلك **خشية سقوط مرتبتهم**
عند الخلق اذا اطلعوا على حالهم فيفوتهم ما كانوا يتوقعون
منهم من حصول المنافع ودفع المضار ومولاهم الذين يعتمدون
على غير الله ولهم اهل الشريك الخفي الذي يخرج صاحبه من حقايق
الايمان وفي مثلهم قال الله تعالى يستخفون من الناس ولا يستخفون
من الله وهو معهم **والخاصة** لتخففهم بحقايق الايمان سره
من هذا الوصف الذم لا يلتفتون الى الخلق من حلاله ما ولاه
يتوقعون منهم تفعلوا ولا تروا ولا يعتمرون عليهم ولا يسكنون
اليهم وحالهم انما هو القناعة بنظر الله تعالى اليهم **يكلبون**
من الله السنن عندها بان يغيبها عن نظرهم ولا يخلق لها
بقلوبهم فيتميل اليها نفوسهم ويعملون بها وانما يكلبوا ذلك
خشية سقوطهم عن نظري الملك الحق بخالفته والتعرض

لست حله ونشأن ما بين ما ذنبا من الحائز وهو الموال غالب من حال العرف
وفد تطلب العامة السنن فيما افتتالا لأمر الله ورسوله بالسنة
لمن يتلى بنيت من هذا ولا يكون عندهم المتخفاف بدما ولا محبة
لها وتطلب الخاصة السنن فيما وقع منكم بان لا يفتضح بين
خلفه ولا يميز به فيهم من وقوع المعصية منهم ولا ساءة
الناس كمنهم بالمفسود بين الرأية تعلم ان الطلوعا عليهم **من انك**
اي اقبل عليك باعطاء ومحبة او شئ **انما انك فيك جميل سني**
اي سني الجميل عليك بلولا وجود ما اقبلوا عليك وما احيوى
ولا تظروا اليك بعين الرضا ان الطلوعا على ما انت عليه لاسد
لاستغفر روك ونفوسا عنك وحينئذ **والحجر** لا ينبغي ان يكون الا
لمن سنيك ليس الحجر لمن انك وشئ في الحجر الامر جهة
اجراء الخي على يد به لامن حيث انه الكرم والمعلم حفيظة ان ليس
كذلك الا الله فمن اقبل الناس عليه ولا كموء فم يغلبه فيضع الحجر
والتمناه في غير موضع فيكون من الكمال في وفده يغلب ويرى
لنفسه وصفا محمودا يستحق به الاكرام فيكون من الجاهل بين
بانفسهم الناظرين الى عملهم الغا فليز عن فئة الله عليهم
محزرة انهم عن ما تيز الغلظتين **ما صبيك** اي ليس الصاحب
الحقيقي **الا من صبيك** اي اقبل عليك باحسانه **ولو يعيبك**
عليك اي لم يمنع من صيته لك واقباله عليك ما يعلمه
من قضايل عيوبك **وليس انك الاموال** وكذا من تخلف
باخلافه من الساءة الصوبية العارفين بالله تعالى اما الذي

بصبي

يصحبك مع جملته بدما فليس بصاحب حفيظة لانه لا يثبت
عنه كمنور دماله وان عزم على ذلك فليس في مفرور الصبي
عليه وان صبي فلا بد من قاتل بالحفة من ذلك **خير من تصيب**
من يخلبك اي يريدك ويؤثر فيك على غيرك ويعتني بك **لا الله**
لشيء يعود منك اليه اي وليس من ذلك الاموال او من تخلف
باخلافه اما من يصحبك ليعلمك معه ونفوسك له فليس
بصاحب حفيظة لان قصره في دفا حوايجه منك فاذا زال
غرضه فارقت **لو انشروا نور اليقين** اي العلم بالله وبما وعد
به على لسان نبيه اي لو انشروا وضاه ذلك النور في قلبك **لرايت**
الاخرة في تلك الحالة **اقرب اليك من نفسك** اي حاله ان
ترحل اليها اي في حاله ارتخا لك اليها وحلولك فيها **ولرايت**
الدنيا قد ظهرت كسفة القنا اي القنا الشبيه بالد
بالكسفة يفتح الكاف اي الكسوف والتغير او كسرهما
ويبين الفسحة من النقيض التي يغلب بها الانا فلا تلتفت له
النفس ولا تنتظر ما فيه **عليها** وذلك ان نور اليقين تترأ به
حفايق الامور على ما هي عليه فاذا انشروا في قلب العبد ربه
الحق حفاوا بالاصل بالاصل والاخرة حفاوا بالنيابا بالنيابا
الاخرة التي كانت غايبة عنه حاضرة لديه حتى كان حاله تنزل
وكانت اقرب اليه من ان يترحل فيقبل عليها بالتدريج والاستعداد
لها ويبصر الدنيا الحاضرة لديه فذا انكسفت نورها واسرع
اليها القنا والذئاب بغابت عن نظره بعرازك انت حاضرة

وكذا هو بطلانها حتى كانتا في نكاح فوجب له من النكاح
 اليقين في الزهر فيهما والتجارب عن زهرتها والافعال على الاخرة
 والتدقيق في نزول حصىتها ووجوب ان العبر لهما في موعلاسة
 انشراح صرة بزالك النور كما قال صلى الله عليه وسلم ان النور اذا
 دخل للقلب انشراح له الصبر واتضح فيل له يا رسول الله مثل
 لزالك من علامته يعجب بها قال نعم التجارب عن زهر الغرور
 والاثابة الى الارواح والاشهاد للموت قبل نزوله وعند
 ذلك تموت شهواته وتزهد واعى نفسه فلا تامة الاجبي
 ولا تطالبه بارتكاب منيبي ولا تكون له منه الا المسارعة الى
 الجنيان والمبادرة لا غفلة الساعات والافان وذلك لانه
 لا يستعار به في كل حين حلول الاجل وبواتح صالح الامل **ما يجب**
 ايضا المريد المحبوب **عن الله وجود موجود** من الاكوان الربوبية
 والاخرى **مع** اذ لا وجود لما سواه على التخييل **ولا في حجب**
عنه **توهم موجود معه** اي توهمك انما سواه له وجود مع
 انه في ذاته عدم محض عنه العارفين ووجوده كوجود كلال
 الشجر على الماء فانما لا تمنع سير السيف فلا حجب لك عن الله
 ان توهم وجود ما سواه لا عني وذلك كرجل ياتي في مكان واراد
 البراز فيسمع صوت الرياح من كوة فمناى فكأنه يراه صوت
 اسر بهنعه انك عن البراز فلما اصبح له بجر منادى اسرا وانما
 الى ربح انضغك في تلك الكوة بما حجب وجود اسرا وانما حجب
 توهم الاسر **لولا حضوره في المكونات** اي تجليه عليها

لا يستعار

بالوجود

بالوجود **ما وقع عليه وجود ابصار** اي لم توجدوا اذا لم
 توجد ولا تبصر بوجودها انما هو بكمي في العارية وكضور
 الحق فيهما كظهور الشمس في الكوة ذات الزجاج والابصبي
 في ذاتها عدم محض لا وجود لها من ذاتها كما تقدم غير مرة
 ويحتمل ان المعنى ان كضور الحق تعالى لنا من وراء حجاب المكونات
 هو الذي اوجب كضورها ووقوع الابصار عليها ولولا تجليه
 في كونه المكونات بل ان يتجلي التجلي الحقيقي الذي لا غفلة معه
 لا ضحكت وتلاشت ولم يقع عليه ابصاره ليل فوله تعالى
 فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى صعقا والرد انك
 انما تقول **لو كنه في صفاته اضمحلت مكناته** بل لم
 يكن منادى بصري ولا ابصارا ولا مبصر كما جاء في الحديث حجاب
 النور لو كشف عنها لافقت سموات وجففت كل شئ **ادركه** وفي رواية حجاب النار
 بصري **الخصم كل شئ** **لانه الباطن** اي ان مقتضى اسمه الباطن **لانه**
 ان لا يشترك في البصيرة **لانه** **الظاهر** اي ان مقتضى اسمه الظاهر ان لا يشترك في
 جعلها الظاهرة ولا يلكن فيهما غير **وكو** **وجود كل شئ**
لانه الظاهر اي ان مقتضى اسمه الظاهر ان لا يشترك في
 كضور شئ **لانه** **الظاهر** **وجود كل شئ** **اي** **لانه** **يجعل الغير**
 وجودا من ذاته بل المكونات جميعها عدم محض لا وجود لها
 الا من وجوده وحاصله ان من اسمائه الظاهر الباطن باسمه
 الظاهر يقتضي بصوت كل شئ **لانه** **الظاهر** **مع** **بينطوي**
ح **وجود كل شئ** **واسمه الباطن** **يقتضي كضور كل شئ**

وفي رواية حجاب النار

حتى لا يلاحظ معه فيظهر اذ اى وجود كل شيء اى بوجوده
 بالحق تعالى هو الموجود بكل اعتبار واما وجود لغبيء الابكر ريف
 التبع عنه ارباب البصائر بخلاف غيرهم من المجنوبين **اباح لك**
 اى امرى الله تعالى ان تنظر ما في المكونات وهو جمال الخوسبجانه
 اى ان تفحص وينظر كالفيل حتى تتشاهد انه الموجود في
 المكونات اى الظاهر فيها **وما اذن لك ان تفب مع ذات**
المكونات بان تحتاج بداعته فلا تتشاهد في مكانه استنزل
 على ذلك وبينه بقوله **فلانظر واما اى السموات** فأتى
 بعبارة الكمية المشعة بان الاعتبار بالظن وبدون النظر ف
 فان في الظاهر المنزى على نصب لك الكائنات لئلا تكون
 لئلا في هذا ما امر اى الحق منك ان تراها بعين من الايمان انما
 من حيث الظهور فيها ولا تراها من حيث كونها انتشر وانتشار
 الرخا لك منها بقوله **فلانظر واما اى السموات** **فتح لك**
باب الايمان اى ينمك وايفضى لما هو المخلوب منك وهو
 متشاهدة ما فيها كما يعرض من الكمية **ولم يقل انظر والس**
السموات ليلا يذكرك على وجود الاجرام فتحتجب بها عنه
 ولا تتشاهد فيها فتصير مفصرا مع انها وسيلة اذ ليست
 الامراى ومجاى يتجلى فيها الخوسبجانه لارباب الشهود و
 ويستنزل بها عليه ارباب الحجاب ثم ذكر حاصل ما تقدم بقوله
راكون من حيث انما عدم محض وانما هي ثابتة باثباته
 اى انما حصل لها وصف الثبوت والتحقيق باثبات الله لها

الظهور

فتح

اى كظهوره فيها بالثبوت لها امرى حى ولا ثابتة خفيفة الا هو
 ولذا قال **ومحوة باحدة ذاتة** اى من نظى الى اخرية ذاته
 لم تجر للكون ثبوتنا وتحققنا وانما الثبوت في النظر الى
 الواحوية لان الاخرية عنه العارفين هي الذات البحتة اى
 الخالصه عن الظهور في الكلام وهي الاكون والواحوية
 هي الذات الظاهرة في الاكون فيكون للاكون ثبوت
 باعتبار كظهور الحق فيها ولذا يقولون بلسان الانشاء لا
 الاخرية ثم بلا موج والواحوية ثم مع موج فان الخوسبجانه
 عنه مع كالبهي والاكوان كالامواج والواحوية ثم مع موج
 التي هي كمالها لك البهي فيسبب عيبه واغبيء فمرا
 هو توحيروا عارفين وفه كرامه الكلام عليه في هذا الكتاب
 وايرز في عبارات مختلفة محاولة على ان يجمع عندك الحق
 ويبطل عندك البطل وقد افرده بعضهم بالتاليق وتكلم
 على وحدة الوجود بما لا مزير عليه **الناس يرحونك**
يكنون فيك من الاوصاف الحميدة **فكن انت ذاما لنفسك**
لما تعلمه منكم اى فلا تغشى بمرح الناس لك وتنايدع عليك
 بل ارجع على نفسك باللوم والذم على تلبسها بخلاف ما
 يكنى الناس فيك ولذا قال علي كرم الله وجهه اللهم اجعلنا
 خيرا مما يكنون ولا نواخذنا بما يقولون واعلم انما لا يعلمون
 ويؤخر من قوله فكن انت الخ انه ليس ما مورا بتكذيب الناس
 ولا بالسعي في تبديل حكمهم فيه وانما هو ما مورا بغير الحق

فب

الاغترار وتقدم به علمه على نفسه نعم ان كان المادح كاذبا ياي
مرجه بارتكاب المبالغة والغلو كما كثر كذبه وزجى، وعليه
يحمل قوله صلى الله عليه وسلم اخشوا الله ابى وجوه المواحيين
بمرجه ح منحيب عنه وكذا لو كان مرجه يورث عن المصروح
غرة ويخلصه به نفسه وعليه يحمل قوله صلى الله عليه وسلم لمن
مرح عن رجل فطعت عنوصا حيك وقال اياكم والمرح
بانه الذبح **المومن الحقيقي اذا امرح استحييا من الله ان يشاء**
عليه بوصف لا يشهر من نفسه اي لا يبرز ذلك الوصف
الذي امرح عليه من نفسه وانما يراه منة من الله عليه فلا
يشهر من نفسه صفة محمودة يستخفى بها ان يشي عليه
وانما يشهر ذلك من ربه فاذا انتفى الناس عليه وذكره المحاسنة
استحيى من الله استحياء تعظيم واجلال ان يشي عليه بصفة
ليست منه فيرذله بذاك مقلدا لنفسه واختفارا لها ونفورا
عنها وتقوى عنه روية احسان الله اليه وشهود فضله به
اطهار المحاسن عليه ومن اموال الشكر الزية به ينال المير مع سلامته
من السكون الى تناء العبير **اجعل الناس ايشه مع جمل من**
ترك يقين ما عنده اي اليقين الزية عنه وهو علمه بعبوب
نفسه وتفصيمه مع ربه **لكن ما عنده الناس ايشه** لا جلا لطن
الزبة عنه الناس وهو كنهه صلاح حاله حتى مرحوه وانتشوا
عليه فاذا اغتره انك المصروح واعتفوا استخفافه لما
مرح به واغترى بنشهادة الخلق فيه بذاك كان اجعل الناس

لانه

لانه اغترى اليقين وفهم الخطن عليه وفهم ما عنده غي، علم ما
عنده نفسه وقد تشبه ذلك بعضهم بمن يهزأ بك ويقول ان
العزرة التي تخرج من جوفك لها راحة في الجنة المسك وانت ترض
بالسخرية بك ونهيج بذاك ولا تشك ان العيوب التي يعلمها
العبر من نفسه انتزوا فز من العزرة التي تخرج من جوفك **اذا اظن**
النشاة اي السنة الناس بالنشاة **عليك ولست باكمل اية**
والحال انك لست اكمل لما ينموز به عليك اما العزم وجود ذلك
بيك او كونك معيبا بالعيوب الاصلية والعارضة فلا تستحق
تناء لولا فضل الله عليك وسق، الجميل **ما تش عليه بما هو الله**
اي لا لادب ان تشي على سميت بما هو الله ليكون ذلك شكري
لنعمته سق، عليك واكلا في السنة بمرحك مع عزم امليتك
لذاك ولا تغتر باقوال المادح حين **الزهادة اذا مرحوه** اي مرهم
احسن الناس **انقبضوا الشهود مع النشاة** صادر من الخلق
وعيبنتهم عن الرب وانما انقبضوا ح خوفا لا غترار بذاك النشاة
فيقوتهم نصيبهم من ربه **والعارفون اذا مرحوه انبسطوا**
لشهود مع لا انك من الملك الحق فهم حاضرون مع ربه لا
يشتملون معه غي، فايلون السنة الخلق اقلع الحق فاذا مرحوه
شتموا والنشاة منه بانبسطوا لذاك وكان من برايه حالهم ومع
ومقامهم لغيبنتهم عن انفسهم فلا يحصل عندهم اعجاب ولا
اغترار فيل ومن يحمل قوله صلى الله عليه وسلم اذا امرح المومن ربي
رايان به قلبه ولذا كان يروح اليه تشيخه المريب وهو ساكت

ويرفع عن المرح موقعا عظميا وكذا ارفع لغبي من العار فيمن
وصاحب لمزا المقام اذا اذمه اخر لا يجوز في نفسه عليه ولا يوديه
لعدم تشمودة الذم صاد راحته **متى كنت اذا اعطيت بسطك**
العطاء واذا امتعت فيضك المنع باستنزالك على ثبوت
طبوليتك اي تطولك على اهل الله ولست تمنع بل انت
د اخل معهم في امر لا تستحقه كما ان الطويل يدخل مع الاضياف
في ضيافته ولا يستحق الرخاوم معهم وهو منسوب لطويل رجل
من اهل الكوفة كان ياتي الولايع من غيى ان يدعى اليه وكان يقال له
لطويل الاعراس **وعزم صرفك في عبوديتك** لان الفبض عند
المنع والبسطة عند العطاء من علامان بفاء الحق والعمل على نيله
وهو منافق للعبودية عند العار فيمن هو جزاءك فليعرف
عدم صدقه في عبوديته وانه لطويل بين اهل الله في اذعابه
مقاماتهم ولمولع يؤمل القابل الحاصل عنده بحمد دعوى نعم ان
كان قبضه خوفا من عدم صبره ومقاومته له لا اله الا في يحصل
عنه بعض ضج وكان بسطه لعدم وقوعه في ذاك فبعبه اعتناء
من الحق به حيث لم يوقعه في امر يشوش عليه حاله لم يكن ليللا
على ما ذكر لان العار فيمن لا يبر من بقاء شيبه من يشي بينهم يتمكنون به
من مخالطة الخلق ومن لازم البشئ به ذاك بالخطاب المزمور
مع الميرير **اذا ارفع منك ذنب** على حسب مقامك **فلا يكتى**
سببا يويسى اي يفتضيه يأسك **من حصول الاستقامة** اي
اعتزال احوالك **مع ربك** بان تغتقم بسبب ضرور الذنب

منك

حالات

منك ان حصول الاستقامة في مستحيل فيجملك ذاك على
تعالج غيى من الذنب وتووب وتزل عليه لان الاستقامة على العبودية
لا ينال فضاها بعزل الذنب على سبيل العطفه والتمهودة اذا جرى
الغفر عليه بذاك وانما ينال فضاها الاصرار عليه والعزم على
فعله ثانيا فالواجب عليك ان تتوب الى مولك وترجع اليه
ولا تلبس من رحمة **بعد يكون ذاك** **اخذ ذنب فزر عليك**
ويقبل المولى عليك بعز ذاك بنو فيفه واحسانه ثم انشأ
المراد يكون سببا في الرجوع الى الله عند ضرور الزنب فقال **اذا**
اردت ان يفتح لك باب الرجاء فيه **باشهر** اي استخضر
في نفسك **ما هو اصل منه اليك** من جلب المنايع ودفع
المضار من حين كونك في بعض امك الى الوقت الذي انت فيه
فاذا انشغرت ذاك غلب عليك حال الرجاء فيه وعدم الياس
من رحمة ولومع الوقوع في الذنب **واذا غلب عليك الرجاء**
وخفت ان يوقعك ذاك في مخالفة **اردت ان يفتح لك**
باب الحزن ليكفي عز ذاك **باشهر** اي استخضر في نفسك
ما هو اصل منك اليه من المخالعات والعصيان وسوء اللادب
بين يديه فاذا انشغرت ذاك غلب عليك حال الحزن فتكف
عن مخالفة والرجاء والحزن **باشهر** اي استخضر في نفسك
وتشبههم **اشنع** عليه باب مغلو استعارة بالكفاية والباب
تحييل والفتح في تشيخ او الاضافة للبيان **ربا ابادي** اي
العارف **في ليل الفبض** اي الفبض الشبيه بالليل بجامع السكون

في كل ما له تستعبره اي علوما ومعارف له تستنجد ما في **اشراق**
نهار البسك اي البسك التشبيه بالنهار بجامع الانتشار في كل
لما تقدم ان من حصل عن البسك قد يبع نفسه الى الخفاء ما عنده
من المعارف وعيني ما يرى ان كان ذلك سببا لحجبه بخلاف من حصل
عن الفبض بان نفسه تنكس وتغل فيكون ذلك سببا في
الوضاءة انه انجلي عليه ولذا كان العارفين يوثقونه على البسك
لما فيه من عدم شك النفس وجوده قد تنفع على الوفاء بشاؤه
دون البسك وقد يحصل عنده مع فيه جوع وعدم صبي على مقاومة
الغمر الالهي بخلاف البسك فينبغي للعبر ان يجرى بجملة الله
عليه في حال الفبض كما يجرى في حال البسك وان يكاد انك الى
ربه ويجلس كمنه به فانه لا يدري ايها افي له نفع كما قال تعالى
لا تتررون ايمن اقرب لكم نفعا مطالع الانوار اي مواضع كلوع
ومشروفا لانا نوار المعنوية وهي نجوم العلم وافهار المعينة وهي
وتتموسر التوجيه **القلوب والاسرار** اي قلوب العارفين واسرارهم
واسرارهم وهي كاسماء التي تنشئ في قلوب الكواكب وتطلع فيها
وتقدم ان تلك الانوار انشروا في اقل من انوار الكواكب قال بعضهم
لو كشف الحق تعالى عن مشي فان انوار قلوب اوليائه لانكسور نور
الشمس والقمر من مشي فان انوار قلوبهم واين نور الشمس والقمر
من انوار قلوب فان ذلك النور يكر اعليه الكسوف والخسوف
وانوار قلوب اهل الله لا كسوف لها ولا غروب انتهى وقال
الشيخ في فرس سره لو كشف عن نور المومن كالعاصي لطوي بين

السما

السما والارض هما كنفك بنور المومن كالحاج في لطف الله عزم
الاطلاع على انوار العارفين فيقول قال النبي فرس سره لو كشف
عن حقيقة الولي لعبر لان اوصافه من اوصافه ونعونه من نعونه
انتمى **نور استودع في القلوب** وهو نور البغيت المودع في
قلوب العارفين **مودة** اي يمترو ويتزايرو ضياءه **من النور الوارد**
من خزان الغيوب وهو نور الاوصاف الازلية فاذا تجلى الله
عليهم باوصافه تزايدت انوار الحاصل في قلوبهم وذلك ان
لا يبل على عناية الله تعالى بهم فالج لطيف المنى واعلم ان
الحوسبان ونعلى ان انوارهم وليا فان قلبه من الاغيار وحرسه
به وامر انوار انتهى ثم انشأ انوار المستودع في القلب على
فسمين بقوله **نور يكشف لك عن انوار** اي عن احوال المكونات
فتطلع على احوال العباد وعلى ما فوق السماء وما تحت الارض
ومن ايسر كشفها صوريا وهو ليس معنوية عند المحققين
ونور يكشف لك به عن اوصافه اي اوصاف جلاله وجهاله
وذلك ان النور لا يحصل الا من تجلي تلك الاوصاف عليه ومن ايسر
كشفها معنويا وهو المعنوية عند من ولم يغفل نور يكشف
لك به عن ذاته لان تجلي الذات التي الخالية عن الصفات
مختلف فيه عند من فبعضهم نفاه وبعضهم اثبته وب
ويسميه التشبيخ حبيبه الذي البوارف لكونه بكر او ميراث
سر بها لان الفرقة البشائية لا تطبوع وامه **ربا وفقت**
القلوب مع الانوار اي فتحتاج بها وتتصل عن السببي

الوالمه تعالى **ما جئت النور بكتايب الاغيار** اي بكتايب
في الاغيار اي التسميات واللغات التي هي غير المولس
سبحانه بما تجاب عن المولى في ما نوراني وهو العلوم والمعارف
اذا وقعت القلوب معدا وركنت اليها وجعلت غاية مقصدها
وكلها في وشموسها ان النور سر وعادة انما وصفها بالكتايب
لانها لا تزول الا بعناية ومشقة **سنة انوار الساي** اي انوار
قلوب اوليائه **بكتايب الخواهر** اي بالاحوال التي يتلبسوا
بها في خواهرهم ويتعاطونها من الصنابع وغيرها فان تلك
الاحوال كتايب اي حاجبة لغيرهم عن الاطلاع على انوار قلوبهم
اجل الله ان تبتدئ بوجود الاطهار وان ينادي عليهم
بلسان الاستنصار اي لانهم اربعة الفرر جليلة الخج باجلها
عن الابتداء بها بوجود الاطهار وما وصاها من ان ينادي عليهم
بلسان الاستنصار بلسان الاغيار فيكون ذلك نوعا من الامانة
بما وفد تقدم في قوله سبحانه من ستمسى الخصوصية
للملك لا كراعاة ذلك كمالا لجل التعليل المذكور وايضا ستمسما رقة
من الله تعالى بالموافقين اذ لو كلفتم اسرار الولاية على احرار وجبت
على من كلفتم له حقوقا لا يفدر على القيام بها فان قصي وقع
في المحذور **سبحان من لم يجعل الدليل** اي الاقتران والوصول
والاستقلال **على اوليائه** **ما من حيث** اي من جهة **الربيل عليه**
اي انه مما قد زال اليك وكما ان الله محتجب بالاكوان عن المخلوقين
بالاستد او مع اليه ووصولهم اليه مع فته امر عيسى يتعجب

منه

منه فاذا حصل ذلك الاخر كان منحة عظيمة ومنحة جسيمة
يشتمل عليها كذا في الولي مستقر بكتايب الخواهر من الصنابع
الخصيصة وما يتعاطاها من ما كوا ومشتوب وغيرها فيكون
الاقتناء اليه والوصول اليه مع فته امر عيسى يتعجب منه فاذا
حصل ذلك الاخر كان منحة عظيمة ومنحة جسيمة يشتمل
عليها والحاصل ان الوصول اليه مع فته الله تعالى الخاصة بعناية
من الله لا بطلب ولا بسبب وكذا في الولي بل مع فته اصعب
من معرفة الله تعالى لانه تعالى مع وب بكماله وجماله والولي
مثلك يا كل ما تاكل ويشرب كما تشرب فاذا اراد الله تعالى
ان يعزبك بولي من اوليائه لتنتفع به كصور عنك وجوده
بشيئته واشتمه كوجود خصوصيته **ولم يوصل اليهم**
اي يعي فيهم ويجمع عليهم **ما من اراد ان يوصله اليه** وذلك
لانهم احب اليه فيغار عليهم ان يجمع عليهم غير احب اليه وهذا
لبعض الاولياء وهم المسلمون في اراد ان يوصله اليه جمعه
عليهم على وجه الصحة الخاصة وهم فسمان فسم بكنهه
للعمامة والخاصة وفسح لا يكتفي بالخاصة وهناك عباد لا
يكتفي عليهم احرام من خلفه حتى يحفظه ويتولى فيض اواهم
بيوه ولا يسلمهم الا على ابراهيم **ربما اكلعك على غيب**
ملكوته اي ملكوته الغايب عنك كالزبد فوق السماء وقت
الارض **وجب عنك الاستنشاق** اي الاطلاع على اسرار
العباد اي ما في قلوبهم من خبي او شئ وذلك من كلف الله بك

٥٩

لان من اطلع على اسرار العباد ولم يتخلو بالرحمة الالهية
بان يستمر على المزنيين ويحلم على الظالمين ويصبر عن الجاهلين
ويحسن الى المسيئين ويراب بعباد الله اجمعين فمن لم يتصف
بذلك **كان اطلاعه بنتنة عليه** لان الذي يود به الروحانية
نفسه واستعظام امره والعجب بعلمه والتفكير على عظيمه
ولما لموا عظم البتنة وكان ايضا **سببا بحر الوبال اليه** من
لذ عاينه لصفات ربه ومنازحته لكبريائه وعظمته وفضلته
اعظم الوبال وعناية الخبيث والفساد روي ان ابراهيم عليه
الصلاة والسلام لما ارأه الله تعالى ملكوت السموات والارض اشرف
على رجل في معصية من معاصي الله تعالى فدعى عليه فملك وكرام
اخر وه اخر فملكوا فاحس الله تعالى اليه ان ابراهيم انك رجل
مستجاب الدعوة فلانة عوف على عبادي فانه في علم ثلاث خصال
اما ان ينوب العبر منهم اليه فانوب عليه واما ان اخرج منهم نسمة
تسبح لي واما ان يبعث اليي فان يبعث عيون عنه وان يثبته
عاقبته فيل ان هذا سبب الامر الله له به بح ولله لانه تعالى رحيم
بعباده كشف عنه على ولده والحاصل ان ذلك المكان شعبة نعمة
من الله على المرير وشكره ما السنن والصلح **حجة النفس في**
المعصية كالزنا **الامر جلي** وهو التزاد بما فانه لا تكلف
منك التلبس بالمعصية الا لاجل ان تلذذ بها فيحصل لك الويل
والنكال **وحكمنا في الطاعة بالحق يقيني** لا يطلع عليه الا
ارباب البصائر وذلك لان في الطاعة مبسطة عليها فلا ذ

امرتك

امرتك بما لم تعلم خطما فيهما الا بعز نفيتش وفيه تريك ان
خطما فيهما التفتب الى الله تعالى وفي الباطن ليس لما حجة الا
افعال الناس عليك واشتغارك بينهم بالصلاح ومن حاسب
نفسه وراقب خواصه تبيّن له مصرا ومنزل **ومراوات ما يقيني**
اي زوال خطو خطما الخفية **صعب علاجه** لانه يحتاج الرذلة
وهم ونفوسه اذ راي فاعل البصائر يتصورون نفوسهم اذ امانت
الى عبادة من العبادات ويعتقدون عن سبب ميلها اليها بان
كان حجة من خطو خطما تركوها او عالجوا نفوسهم في حال يعلمها
حتى تكون خالصة لله تعالى كما وقع لبعضهم انه خذته نفسه
بالخروج الى الغزو واكتهم له ان ذلك لله تعالى ويعتقدوا اذا امو
لاجل ان تستريح من تعب المجاهدة فانه كل يوم يفتلها مرات
كثيرة بمنعها من فذلهم وانها فادرات ان تفعل مرة واحدة **صعب**
فتستريح وابطال لاجل ان يتسامع الناس بانه استغنى فيكون
نش وباله وقد ثري ابي الناس فيك الخروج الى الغزو وفيه يجر النش
من الشك والذرة في نوع من العبادة ما لا يجر في نوع اخر
وما ذاك الا لاجل ان خطما فيه اكثر من الاخر فاذ كان من اصل
البصائر اشتغل عما مالت اليه نفسه الرعيم فبان لها وعنه
لم يكن لها في الاشتغال بذلك النوع حجة والا كان لاجل خطما
ربما دخل الرياء عليك من حيث لا ينكر **الخلق اليك** اي وانت
في مكان لا ينكر الناس اليك فيه يعني ان الرياء كما يدخل في العمل
اذ عمله صاحبه عند الناس ويسمى الرياء الجلي يدخل فيه لدا

عمله وخره بان يفصر به توفيق الناس له وتعظيمه وتغديه به في
الحجاب ومسارعتهم في فضاء حوائجه واذا افصر اخرج حقه
الذي يستحقه عن نفسه استبعد ذلك واستنكى ورما
نوع من فصر في حقه بمعاظنة الله له بالعقوبة وان الله ياخر
بناره منه واذا اوجر العبر لمنه الامارة في نفسه فليعلم انه
مرايه بعلمه وان اخفاء عن الناس ويسمى من الرياء الخفي ويسلم
من الرياء الجلي والخفي اللالغار بمون المحزون لان الله تعالى حكمهم
مرد فايق الشك وغيبا عن نكحهم روية الخلق بما انشروا على
قلوبهم من انوار اليقين والمعقبة فلم يبرحوا من حصول منفعة
ولم يذابوا من فيلهم وجود مضرة باعمالهم خالصة وان
عملوا بغير انكح الناس ومن لم يحكم بشرا ونشأ من الخلق
وتوقع منهم حصول المنافع ودفع المضار فهو المرامي بعلمه
وان عبر الله به في جبل بحيث لا يراه احر ولا يسمع به **استنشى في**
ايضا المريد في محبتك وميلك **الان يعلم الخلق بخصوصيتك**
اي بما خصك الحق تعالى به من علم نافع او عمل صالح او احسان
بالهيئة **دليل على عدم صدقك في عبوديتك** لان الصواب في
العبودية هو كرح الاعيان وعدم الالتفات اليها راسا ولو
كنت صادقا في عبودية الرب لفنعت بعلمه بك ولم تحب
ان يعلمك غيبه بتفان على حالك من روية الاعيان له فالجزم
من احب ان يطلع الناس على عمله وهو مرامي ومن احب ان يطلع
الناس على حاله وهو كراي هذا في برائة السلوك بان تحقق

(العبر)

العبر في المعقبة ومشاورة الوحرانية الصرفة فلا بأس بالاد
بالاخبار باعماله والالتمار المحاسن لحواله ليوذيه حوتش كما
وليفتدي به غيبه بميتي اهل الكي يوفي البراية على العار من
الخلق والانبيا بالملك الحق واخفاء الاعمال وكنت لالحوال
تحقيقا لبقايدع وتنشيتا لزمدهم وعيلا على سلامة قلوبهم
وحثا على اخلاص اعمالهم لسيدهم حتى اذا تمكّن اليقين وايدوا
بالسوخ والتمكين وتحققوا بحقيقة العباد ورد والوجود
البقاء فتمتلك انشاء الحق الحقهم وان شاء سترهم ولم
تتخلوا اراة تنهم بكمهور ولا اخفاء بل يردون الامر اليه في ذلك
ثم يتر حقيقة صرف العبودية بقوله **غيب نظمي الخلق**
اليك ان لا تلتفت الى نكحهم اليك ولا تطلبه ولا تنكره
ببالك بل اجعله غاييا عنك **بنكح الله اليك** فلا يكون
التفاتك وتنشؤك وطلبك الالنكح الله اليك وكذا يقال
في قوله **وعب عن اقبالهم عليك بشكوه اقباله عليك**
فلا تلتفت الى اقبالهم عليك ولا تطلبه بل لا يكون التفاتك
وطلبك لالاقبال الله عليك وان اقبال الخلق على المبرقيل
كماله يوجب له التصنع لهم ومد الفتنهم وعني ذلك
من الامارات وذلك يوجب التحلل لارتبته وسفوكه من عيني
الحق والعياد بالله تعالى فلا يرضى باقبالهم لاذ وعقل فاصي
وهمة نبية لان رضى الناس غايية لا ترضى واحق الناس من طلب
ما لا يرضى واما من كان له عقل وامر فلا يميل الا الى اقبال الله من

غير مبالاة وخدم ذام ولا عيب معيب قال بعضهم الصادق وهو
 الذي لا يبالى لو خرج كل فرد له من قلوب الخلق من اجل صلاح قلبه
 ولا يجب ان يطلع الناس على متفالاخرة من صلاح عمله ولا يكره
 ان يطلعوا على السبيل من عمله فان كما افته لزالك دليل على انه
 يحب الريادة عند سمع وليس من ان اخلاص الصادق في انتقام
 من عيب الحق اية من تحق في مقام المعية بالله **شهره يبي**
كل شيء اية راء كذا في اية اعيان الموجودات فلا يستنوخش
 من شيء وبما تسريه كل شيء كما تقدم في نعت العارفين **ومن**
ينبغي به اية تحق في مقام العناء **عاب على كل شيء** فلا يروى كذا
 في الوجود والله وبغيب لموعن نفسه وحسه فلا يستنوخش
 وجودا وتحققا بخلاف العارفين فانه متحقق في مقام البقاء فيرى
 الخلق والحق ويرى الحق كذا في اية كل الاشياء فاما بما مع عدم
 غيبته عن نفسه وحسه **ومن احبه له يوثق عليه شئ**
 اية من ارادته وشتموانه فلهذا علامات يعرف بها حال من
 له عن بلوغ هذه المقامات **انما يجب الحق اية الله عنده**
لشدة كنهه لان الحجاب كما يكون بشرة البعر يكون بشرة
 القرب فان البعد اقرب من البصر والصفته له برءا بخلاف
 ما اذا كانت بعيدة عنه وكذا انك الربي له نرك لخالصته بنا
 لخالصته تامة وقربه منا فربا معنويا ولا يدرك ذلك الا ارباب
 الرب صاين الذي يزيل الحق على بصاير سمع فاما ان عظم الحجاب حتى
 راء فاما بالاشياء ويحيط بها **انما خفي عن الابصار يبي**

الذي نيا



الذي نيا بلع تركه **لعنه نور** ولا لك كالتشمس بان نورها
 اقوى من سائر الانوار المحسوسة وقوة نورها هو الذي حجب الار
 را بصار الضعيفة عن اراى كنهها فقد صار كنهها نورها الذي
 اوجبه وجود نورها حجابا لها وليس الحجاب منها على الحقيقة
 بان الكفاية لوانه لا يحتاج من ذاته وانما يحجبها الحجاب عليه
 من غير وهو منها ضعف البصر عن مقاومة فيضان النور
 وهو لازم لما قبله **لا يترك حبيبك تنسبها الى العطاء منه**
 اية لا تنصرف حبيبك اية توجبك له بالربح والاعمال الصالحة
 حصول النوال منه وتعتقر انه سبب موتى في ذلك **يقول**
بذلك عنه اية عن الله اية فلا تنفص السبي والحكمة في امر
 الله عبادة بالطلب وهو ما ذكره بقوله **وليكن حبيبك**
لاظهار العبودية اية لا كذا تكونك غيرا لئلا ضعيفا
 لا غنى لك عن سيدي **وقياما يحقوق الربوبية** بان الربوبية
 تفتحي التذلل والخضوع من المربوب بعينه ان الله تعالى
 يامر عباده بالطلب منه لا ليظهر اقتداره اليه وتزلف
 بيزيد به لان يتسببوا به الى حصول الحليو وتبيل ما
 رغبوا فيه فموا فصح العارفين عن الله ومن هذا حاله لانه
 ينقطع سؤاله ولا رغبته وان اعطاء كل مطلب واناله كل
 سؤل ومأرب وان لا يفرق بين العطاء والمنع فيكون عبر الله
 في الاحوال كلها كما انه ربه في الاحوال كلها وفيه بالعبس
 ان يصرف وجهه عن باب مولا ما ينيله من شتموته وهو

57

العافات بسبح المواقب ايها البسك **الحق** نزل علينا
 المواقب الالهية لكل من جلس عليها كما ان الملك اذا جلس اخر
 على سلالته اعطاء ثيابه من مواهب الربا بالعافات تحصى مع
 الحق وتجلس على بساط الصوف وذا فيك بما يكون في تلك
 الحصة والمجالسة من المواقب الربانية والنعمة الرحمانية
 ولذا قال **ان اردت ورود المواقب عليك صح العفو والعافية**
لديك بان تتخفف من نفسك تخففاتا مابلا يكون عندي
 استغناء يعني بوجه من الوجوه فتح تترك المواقب الالهية
 عليك لقوله تعالى **انما الصدقات للفقراء والمساكين تحفو**
يا وصابك يدي بضح الياء وتخفها مع كسر الميم على الاول
 وضحا على الثاني **يا وصابه** ثم فصل ذلك بقوله **تحفو**
بذلك يبرى بعزته فنصير عزيراه لا ينهسك **تحفو**
بجري يبرى بقرته فنصبي قاده رابه **تحفو بضعفك**
يبرى بقرته وقوته فنصير قويا به وكذا ان تخففته بقرتي
 يبرى بغناه فاذا جلست على بساطك الذي اوفلت يا عزيزي
 من اللذيل عيمى وعلى بساطك العجى وفلت يا قاده من للعاجى
 عيمى وعلى بساطك الضعف وفلت يا قوتي من للضعيف عيمى
 وعلى بساطك العفى والعافية وفلت يا غني من للفقير سواك ود
 وحيت الاجابة كانها صوح يبرى بقوله **تحفو يا وصابك الخ**
 مناسب لما ذكره من العافات والمواقب لان جملة المواقب
 كما مراد بصرف الوصف الذي تخففت به **ربا زفك الكرامة**

اي الامر

اي الامر الخافو للعادة **من لم تكمل له الاستقامة** ولا ينبغي
 للمريد ان يعتني بهما ويغنى بظهورهما على يده لانهما رجا كانت
 معونة او استنراجا لا كرامة والى امة الحقيقية في كمال الاست
 الاستقامة ومرجعها الى امر من جهة الايمان بالله واتباع ما جاء
 به رسول الله صلى الله عليه وسلم طاهر او باطنيا او خارجيا واجب على المريد
 ان لا يحرص الا عليهما ولا يكون له فمة الا في الوصول اليهما واما
 الكرامة بمعنى حق والعادة فلا معنى بها عند المحققين **من**
علامة اقامة الحق اي الله **اي اياك في الشيء** كالاكتساب او
 التجرى **وامنته اياك فيه** اي تيسر اسبابه لك واذا امته
 عليك **مع حصول النتائج** اي ثمرات ذلك الشيء كسلامة
 البر ووجود الرخ من الكسب كما مر **من عبر** اي نقل في علوم
 القوم واذا هذا المريد **من بساطها احسانه** اي ملاحظا ان
 نعيمه واذا تملك العلوم فاشي من احسانه اي اعماله
 الصالحة التتيبة بالبساط الذي يجلس عليه عن وورود
 المواقب **احسنه الاساءة** اي اسكتته اساءته ومخالفته
 للمرب فينفخ عن ذلك التعجب لما يعتني به من الخجل والحياء
 بسبب المعصية التي صرت منه وسبب ذلك مشاهدته
 احسان نفسه **ومن عبر من بساطها احسان الله** اي ملاحظا
 ان نعيمه واذا تملك العلوم فاشي من احسان الله اليه
 غايما عزوئية نفسه **لي يصحت اذا اساء** اي لم يسكت عن ذلك
 التعجب اذا صرت منه معصية اي غيبتته عن نفسه ومشاهرتة

بلغ

لوحرا نية ربه وفيوميته اوجبت شرايته على ذلك ولذا قيل في آية
 الجنان تنكح اللسان وتطلق العنان **تنسيق انوار الحكماء**
 ومع العارمون بالله تعالى العالمون به **افعالهم** وانوارهم ليس
 انوارهم ينطق وهي قوة يفهمهم بان الامور كلها بيد الله تعالى
 لا تشييك له بيضا باذا اراد والارشاد عباده الله ونصب حجتهم
 باذن من الله توجهوا الى الله تعالى والتجسوا اليه في ان يقولوا
 امر قلوب عباده بان يجعل فيها الاملية واستغراة القبول ما
 يريد عليها فيخرج من قلوبهم حينئذ نورنا تنبع من نور سر ابرهم
 يصل الى تلك القلوب **حيث صار** اية **حصل التنوير** اية النورانية
 استنقى في قلوب عباده الله الذي ترهيد ون ارشادهم **وصل**
التجبي اية تلفته تلك القلوب بالقبول كما تتلقى الارض المينة
 وابل المطر فيمتنعون بزالك انهم انتفاع ثم علل ذلك
 بقوله **كل كلام يبرزو عليه** الواو والحال وفي بعض النسخ
 اسفا طفا **كسرة القلب** **الغيب يبرز منه** باذا كان القلب
 منورا اكتسب الكلام نورا فلما تجدد الاسماع وللتنكره القلوب
 فكسوته ثوبه الك النور وكلام الحكماء يبرز مكسوبا بكسوة
 الانوار فتنتج به افعال القلوب ويستجيبون لنداء جيبهم
 وكلام المحررين يبرز عليه الكلمة فلا ينتفع به انهم انتفاع وقد
 ينتفع به من كلمة حقيقته ومضمونه كما من كلمة قابله ان الله
 ليويج هذا المدير بالرجل العاجي **من اخذ** له من العارفين بالله تعالى
في التجبي على الحفايق ودين علوم الوهب والبعث الماخوذة عن

المهم

عليه

الله تعالى بلا واسطة وعلامة الاذن له في ذلك تيسير التجبي
 عليه وسمولته وعدم احتياجه في الفناء المعارف الركيفة
 بل يجوز لسانه متكلما بدها وتجرعونه باعنا الى التجبي عندها
 مع السلامة من ابدان المكسوف وعلامة ذلك بالنسبة للس
 السامعين ما ذكره بقوله **فيهم نبي** **مسامع الخلق عيارته**
 فلم يفتقروا الى معاودة وتكرار وجعل الاسماع محل للسمع مبالغة
 ولا لا محلهما حقيقة هو القلب **وحيث** بضم الحيم وتنشيد
 اللام اية ظهرت **البص** **اشارة** ودين الكف من العبارة يبد
 يستعملها اهل الطم يوجب الاخبار عن العلوم الباطنية والحد
 والحفايق العرفانية فلا يحتاجون الى الكتاب ولا اختار بخلاف
 غير المأذون له في ذلك ثم قال **رما برزت الحفايق** ودين
 العلوم العرفانية **مكسوفة الانوار** لما غشيها من ظلمة روية
 كاعيارهم مجتمعا اذ ان السامعين وانهم تنفذ قلوبهم **اذا**
يوذن لك **فيها بالالهي** قال ابو العباس الى سبي قد سر سر
 كلام المأذون له يخرج وعليه كسوة وكلاوة وكلام غير المأذون
 له يخرج مكسوبا الانوار حتى ان الرجلين ليتكلمان بالحققيقة
 الواحدة فتقبل من احد ثم اوتى على الاخر **عبا وانهم** التي يعبرون
 بها عن العلوم والمعارف التي يجرونها في باطنهم **اما العيضان**
وجرا اية ليعيضان ما يجرونه في قلوبهم من الكسوف قلوبهم
 ضيقة يعييض عندها ما يحل فيها فخر اعندهم كالاناء الضيق
 اذا وقع فيه ماء كثير فانه يعييض منه فخر **اول فخره رانية**

بناطه تشديد
 ايم

فلو بسمع **مربوب** وان كانت **اللو** بسمع متسعة بمكنة رد ما يستقر فيها
 فلا يبيض منها شيء **بالاول حال السالكين** من اهل البراية بسمع
 معه وروى في التجميع لوجود الغلبة **والثاني حال الرباب**
المكنة والمتخفين من اهل النعمانية فيلزم من ذلك لما فيه من
 مرار شدة والصراية بان عبر السالك لا عن غلبة وجركان في
 ذلك نوع من العز وازعما المتمكن عن فصر صراية مربوب كان
 مع ذلك ابتداء سأل بوجدن له فيه وايضا حاله يفتضح
 وجود الصمت وعدم النكول لانه في حضرة الحق تعالى متلقى ما
 يرد على سمع قلبه من عجائب العلوم وعرايب الغفوس **العبارة**
 التي يعي بها اهل فن العلم بصفة على العلوم والمعارف **فوت** عز
العابلة المستمعين للاضافة للبيان اي في موضع حيثما
 فوت الارواح العابلة وهم المستمعون المحتاجون الى ما يلقي
 اليهم من المواعظ والحكم كما ان الالهيّة الحسية فوت لايران
 المحتاجين لها **وليسري الاما انت له** **احل** اي كما ان الافوان
 الحسية مختلفة فلا يصلح الواحدها ما يصلح للآخر للاختلاف
 كما يعلم من جملتهم كذا لك الافوات المعنوية التي تفهم
 من العبارات مختلفة فلا يصلح الواحدها ما يصلح للآخر
 للاختلاف مواهدهم وتباين مطالعهم بفقد تلقى العبارة على
 جماعة فيهم كل واحد منهم ما لا يعدهم الاخر وقد يفهم
 بعضهم من الكلام الذي يسمعه معنى لا يفهمه المتكلم ويتاثر
 بالكنه بذاك فاني اعجبوا وربما فهم منه ضروفا فصر المتكلم

ففسر

وقد سمع بعضهم فايل يقول
 لفظ العشي ومن شعبان ولت **هو اصل تشب ليلك بالفتار**
 ولا تشب بافداح صغار **بان الوقت ضاوع الصغار**
 يخرج لها على وجهه حتى ان مكنة ولم يزل يحاورها حتى مات
وما عبر عن المقام اي عن اي مقام من مقامات اليقين مقام الزمير
 ومقام الورع ومقام التوكل الى غير ذلك **من استنتج عليه**
 اي اطلع عليه وفارب الوصول اليه ولم يخطئ به ولم يتحقق
 فيه **وزما عبر عنه من وصل اليه** وتحقق فيه **وذلك** اي ما ذكر
 من الحالين **ملتبس** اي يتلبس بالغير فيزعم ان هذا هو حاله **الا على**
صاحب بصيرة فانه لا ينبغي عليه لانه يرى في الكلام صفة
 المتكلم بالاحسن وما هو عليه من كمال الوفاء وعلامة الاول ان
 يحول الى ح والاسم يتشبه بعشر التجميع واستعظام الامر واسد
 واستحسانه لكونه في مباديه وفي باب اخر يعني بخلاف
 الثاني فانه يتكلم فيه كعادته في كلامه يعني وربما عي
 عن المقام من نقله من كتاب وحقق احواله من هارسته
 لكلام الغوم وحققه لعباراتهم وفربهم مع ذلك انه
 واصل ممكن وعلافته التي تميز حاله ان يبحث معه على مقتضى
 قواعدهم والعلوم وان صار يتكلم الاجوبة ويشرح منه رايحة
 التعصب والانتصار للنفس والانبية من العجى فيقوم مع كاذب
لا ينبغي للسالك ان يعي عن واره انه اي ما يمنحه الله له
 من العلوم الوحيية والاسرار النوحية فلا ينبغي له ان يعي

عندما اختار الله بل ينجيها ويصونها ولا يلحق عليها احدا الا
 شيئا من شره **فانك انك بفعل علمك في قلبه** اي فلا يحل له
 كما لا انتفاع بها وموت كمنها في القلب وتلازم بها **ومنع**
وجود الصوف مع ربه اذ لا يخلوا التعجب عنهما عن شدة
 نعمة الله لان النعم لا تحصى عند التعجب عنهما لذة وانتشاشا ولذا
 يفوق صفاتها وقوة صفاتها مما يمنعها من وجود الصوف مع
 ربها **لا تخزن يدي** ايها المريد المتجرد **الي الاخر من الخلائق** مما
 يعكونه لك من الارزاق على وجه الرقب لا تبش كخير وانشار الي
 راو يقول **را ان تروني** اي لا يجر ملا حثك **ان المعجب فيهم**
مواي فلاتر والعهاء الذي يحل اليك الامنة وان الخلق اسباب
 وسبابه كما يكي في تلك الروية ان تكون علما واما ففك بل
 لابد ان تكون عالما واما فانك هو اللابيق بحال المنجد والى
 الثاني بقوله **فان كنت عزالي** اي ملا حثك مواي **فخر ما وافق**
العلم وحاصله ان لا تاخر الاما وافقك العلم على اخره وابلح
 لك اخره واما علم الخادم بان لا تاخر الاما من مملوك وشبهه
 تقي وعلم الباطن بان لا تاخر الاما كان على وجه الرقب والمعونة
 اي لا تاخر الاما انت معتق اليه في الحال التنقية في خورياتك
 وحاجاتك من غير اسباب ولا افتار كما كان عليه الصلاة والسلام
 في اكله وشربه ولباسه ومسكنه وعيم ذاك فلاتاخر ما ياتك
 قبل وقتك ولا زايلا على حاجتك **را ان يكون** في خلقك سخاء ولا
 تاخر ما تعكاه حاجته **را اختيار** من الله بان اعطيت شيئا

كنت

كنت قد قصرت نعمة الله من شدة كنت مقتلي بها فملكك و
 ومنعتك القيام بحقوق ربك ولانا اخر من زمان ولا يجوز ولا مظهر
 لعصيته ولا من يتفعل على قلبك فيقول عطيته ففد قبل لا تاخر الاما
 في لك الفضل عليه في اكله **ربما استعيا العار** **المحقق ان يربح**
حاجته الرضا فلا يطلب منه شيئا **لاكتفايه بمشيئته** اي بما
 تعلقت به مشيئته من اعطاه او منع او ضا او نفع فالاشا في
 فده سرى لما سبيل عن الكيمياء اخرج الدنيا من قلبك وافكح
 يأسك من ربك ان يعطيك غني ما فسخ لك **وكيف لا**
يستحي ان يربحها الى خليفته ولا يستلون منفع شيئا
 ولا يربحون الربح حاجة لانهم في اه محتاجون ومولاهم
 هو الغني المحبر من مع الهمة عن الخلق وعدم التقرب اليه ما
 يحتاجه سالك كما في الطريق فان من خلعت عليه خلعة **فان**
 الملك يحكمها واما ان تراهم له ولا تسلب عنه والى
 والمرنسر خلع المواهب حري لا تنك له فلاتر منسرا اليك
 بكمعك في المخلوفين ولا تجعل اعفادك الا على رب العالمين
 واتبع ملته ابراهيم في رفع الهمة عن الخلق لانه يوم زج في
 المنجنيو تغرض له جبريل وقال لك حاجة فقال اما اليك فلاتا
 الى الله قبل فقال له سأل الله فقال حسبي من سواي علمه بحال
 وخرج بالعارف با في العفراء ودم افساح ثلاثة منفع من
 يصي فاذا احتاج سأل الناس وقبل منفع مع كونه لا يري
 ان المعجب فيهم **را مواي** ومنفع من لا يسأل ولذا اعطيت لا يقبل

فيل على الواحد الزور ومنه من لا يسأل واذا اعطى لا يقبل

قال بعضهم ومنهم من الروحانيات اسأل الله تعالى اعطاءه وان افسح
عليه ابره فسمه **انما التنفس عليك ايضا الميراث واجبان**
او من روي بان بلغ نورا يسمي اولي ان تشتغل به كقلب ما لا يبر منه من العلم
واشتغال بنوا بل وكصلاة النوا بل والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
عليه ولم **بأنه انما تنفسا على التنفس بانفسه فانه لا يتنفس** ^{على العباد}
عليه الا ما كان جفا اي اولي لانها بحولته على الجمل فبما انما ^{على رايه}
اي انما هو كقلب الحظوظ والبرار من الحظوظ ^{بحالها} او جوارح من
من نفسه خفة وميل عن بعض الاعمال ^{ببره} وفي بعض انفسها واشتغال
ونرى ما خف عليها ومالت اليه وعمل بما استغفلته وان عمل
بلا لا خف كان ذلك معرودا عندك من نفا والقلب كذا ان
لم تنصرف عنه مكمية فان صارنا كذا في عمل ما خف عليها
ومالت اليه لا كن منفي عن الاله هو اكي بايق واعطى من ميرا
في حاله فيفقد من علمي ولما كان ميزان اخي تيم به ^{في} الا واري
عني مما التنفس عليك ولما ان نقر نزل الموت بك فابو عمل سر
ان تكون مشغولا به اذ اذ اذ هو حو وما عرا يا هل بل العبر
في نوره الحالة لا يصرفه ^{في} الا العمل الهام الخ الخالص من شوايب
الرياء وما رجة حجة النفس واتباع الهوى فانه التنفس عليك
لا تشتغل بالعلم او بطي بق الفهم فانه نفي ايضا فبما ان تكون
عليه هال في روحك فاشتغل به فانه كذا فبما ان تخرج روحك
وبيرك الي اس لا خلاص في قلب العلم وفصدك به وجه
الله فاشتغل به وان كنتا نكي فانه كذا ونجب ان تكون في كذا

الوقت

الوقت مشتغلا بذكر الله مثلا لا يطلب العلم فلا تطلب
العلم بل تشتغل بعلمي فانه كذا كذا ليل على عدم اخلاصك فيه
والكلام في الفقد رايه على ما لا يبر منه من العلم **من علامة اتباع**
السوي المسارعة الى نوافل الخير ^{ان} اي العبادات والتكامل
عن القيام بالواجبات فمنها من الصور التي تخف فيها اليها كل
ويتنفس فيها الحو وانما كانت النوافل فانه تخف على النفس ^{ون}
اي رايه لان العادة انه لا مزية في القيام بالبرايض لا استواء
الناس كلهم فيها بخلاف النوافل فانه تترك بها ويجعلها بها
مزية وجاه ومنه في القلوب ومنها هو حال اكثر الناس فيجروا لآخر
منهم اذ اعنفه التوبة اي صم عليها لانه له ^{لا} في نوافل
الصيام والقيام وذكر المنشي الى بيت الله الحرام وما تشبهه كذا
من النوافل ومع ذلك هو عني من رايه لما فيه من الواجبات
ولا منحل لان من كذا منه من الظلمات والتبعات وما ذاك الا لانهم
لم يشتغلوا برياضة نفوسهم اليه خد عتقهم ولم يعتنوا بمجاهدة
لهوا يفسد اليه اسرهم وملكهم **فبما الله تعالى الصاعات**
الواجبة عليك كالصلوات الخمس **باعتبار الاوقات** اي باوقات
معينة ولم يطلق وقتها **اي لا يمنعك عنها وجود التسريب**
فانه تعالى لو اختلفوا ولم يعين لها اوقات العبادات التسويها
على كذا فانه كذا تنكس وتقول حق ابره من حاجته اصل لا تسام
وقتها فربما مضى يومك او ليلتك ولم تفعلها بخلاف تفسيرها
باوقات معينة فانه كذا يلجئ الى تحصيلها ويجني عن

76

تعبونهم **ووسع عليك الوقت** او فانتدما عليك ولم
يضيفها **كي تبقي لك حصنة الاختيار** فيمكنك فعلها في
اول وقتك او وسطه او اخره ولا تغرم من الخيعة لئلا آتيت بها
في اخر وقتك مثلكا ولتتمكن ايضا من الاتيان بها على الوجه الاكمل
وتدوموا الحان القلب للمجوارح بان الوقت اذا كان متسعا يمكنك
ان تتخلي عن الشواغل والفواصع المانعة من استجماع الفكر والحد
والحضور مع الله تعالى في حال العبادة واستعمال الاداب اللايقفة
بين يدي الله تعالى حينئذ **علم قلته نفوس العباد الى معاملته**
اي الافعال عليه بطاعته والقيام بحقوق ربه بعبادته كسوعا منكم
ما وجب عليكم وجود طاعته اي الزمكم بذا لك ففهم اعلم
وخوفكم بدخول النار اذ لم يجعلوا **يسافهم اليه** اي الى الافعال
عليه بطاعته وفي نسخة اليها اي الى الطاعة **يسلاسل الايجاب**
اي بالايجاب التنبيه بالسلاسل التي توضع في عنق الاسير يجر
بها ففهم اعلم من اسره الى الموضع الذي يريد وكذا ان الايجاب
يسوفهم الله تعالى به الى الطاعة التي يحصل بها ما يسرهم
في المستقبل وان كانت شاقة عليهم في الحال فهو يفعل بدمع
كما يفعل الولي بالصبي الا نراه كيف يوده به ويخيه به على
استئصاله على مقتضى طبعه وجينته ويلزمه امور الشاقة
عليه في فعلها وهو كاره لذا انك الاجل تحصل مناجاة في المسد
المستقبل الذي هو جاهل بها اذ ان فاد اتم وعقل عبادك
عيانا **عجب ربك من قوم يسافون الى الجنة بالسلاسل**

اذا

كما

كما يفعل بالسلاسل والتعار حينئذ منكم الدخول في الاسلام فيفادون
الى الجنة بالسلاسل في رفا بدمع ومن معنى خريث فانه حال الله
عليه ولم يمسر يروى بدمع بحسب الله من افواه يفادون الى
الجنة بالسلاسل والعجب والتعجب استعظام امر خفي سببه
وهو مستحيل في حقه تعالى وبعبه المزني ان السلاسل يقولون ان
له عجايب ولا تعلم حقيقته وهو منى عن معناه المستلهم
والخلف يؤولون ذلك فيقولون معنى التعجب المنسوب له
الحكماء رجب هذا الامر بخلافه لانه بريح الشان وهو ان الجنة
شأننا ان يسارع اليها لنفاسنتها وهو لا يرغبون عندها ولم
يمنتحنون منها حتى يفادون اليها بالسلاسل كما يفادون الامر
المتروء وقيل المراد بالتعجب لازمه وهو الاحسان الى المتعجب منه
فانك اذا قلت ما اعلم زيد يلزمه انك في الاحسان اليه
واكرامه بالمعنى احسن ربك الى هؤلاء القوم حيث دعاك الى
الجنة وسافهم اليها كيما قيل ومنه في حق العامة اما الخاصة
فلا يجتاجون الى الايجاب والتخويف والتخزي لان الله تعالى شرح
صروهم ونور بصائرهم وكثي في قلوبهم الايمان وحب اليهم
الطاعات وبغض اليهم العصيان فلم يجتاجون الى شيء من
ذلك انك لتماح حريتهم من الاغيار التي تلك القلوب بدمع ملازمون
لطاعته كسوعا بل لو اذ هو اعلى تركها لم يستطعوا الصبر عنها
وبإبرة تكليفهم في الحكماء بحسبكم كما يامر الملك وزراة الملك
الملازمين لخصته بخوفته زيادة في القرب والتشفي **اوجبا**

75

عليك وجود خرمته في الخالق وما اوجب في الحديقة
ونفس الامر **لا حول الجنة** لانه تعالى غني عن خلقه لا تنفعه
كما عتقهم ولا تنفعهم معصيتهم وانما اوجب الاعمال عليهم
لما يرجع اليهم من مصالحهم وعود خول الجنة لا يحصل له شئ
بزاله ونما تصحح بما علم مما قبله لان حاصله لانه تعالى انما
اوجب على عباده كما عتقهم لقلته نفوسهم اليها بسا فدم
اليهم بسلاسل الايمان وسوفهم اليهم بزاله انما هو لا مو
يرجع اليهم وعود خول الجنة بربيل الحريث وهو عجايبك الخ
فيقول المعنى ان سوفهم اليهم كما عتقهم وهو ايمانهم عليهم سوف
الي الجنة فلم يوجب عليهم **لا حول الجنة** وهو ما صرح به هنا
من استغنى عن ان ينقذ الله من تشمونه التي استغنى عنه وان
تخبره من وجود غفلته التي استولت عليه اي من استغنى
فيه التشمونه والغفلة واستغنى عن ان يخبره الله منكم **وقد**
استعجز اي فكانه استعجز **فرقة الالهية** اي منسوبة الى
سما له وفي بعض النسخ الفرقة الالهية اي نسبتها الى العجى
وكان الله على كل شئ مقترا اي مع انه تعالى وصف نفسه
بالافتقار على كل شئ واخرجه من ذلك من جملة الاشياء فينبغي
له ان يفقر يا ب مولا بالزلة والافتقار بعسا يسئل عليه
ما استصعبه ويكفي فيه ما استغنى به وليعتني من المعنى
بالحكايات التي توتر عن الصالحين التي تنفذ من الله في برائتهم
الزلات ودفع من قبل توبتهم المذنبات فتدركهم الله
بلطفه

وهذا

بلطفه واصلاح اعمالهم وحبهم احوالهم كفضيل بن عياض وغير
الله بن المبارك واي عفال بن علوان وغيرهم رضي الله تعالى
عنهم **ربما وردت الظلم** اي المشتمات والمعاصي والغفلات
عليك ليحيى بك حال ورودها **فرما من الله به عليك** اي ما
كان فرما من الله به عليك سابقا من الانوار والافعال على مولا
فتحمده عليك واذا رجعت اليك عرفت ان ذلك نعمتك
بمكتشمتك الحمر والشكر فقد صارت النعمة نعمة وقد يكون
سبب ورودها ما حصل منك من الاعجاب بطاعتك فيوردك
عليك لتعرب فذكرى ولا تنغري وكورك فلا تنكسر ولا تنكسر
على ابناء جنسك وافر نعمة ايضا وقد ترك عليك عفوية
وامتنانا وعلامة ذلك انك كلما خجنت من محبة وفعت
في اخرى وسكرا ولا توفو للتوبة ولا تغتفد التقصي من
نفسك **من يعي ب فده النعم بوجرا ندما عي فدا بوجود**
فقد انها فمن تغلب لما قبله كانه قال انما كان ورود الظلم
معربا بقدر النعم لان الاشياء انما تتغير باضدادها فبعض
وجود النقيض يخلق بطل المناقض فلما يعي ب فده نعمة
البصر مثلا من يتلى بالعجى وقد قيل انما يعي ب فده من ان يتلى
بعطش البادية لامن كان على شاطئ الانهار واللاودية التجارية
لانه شك وارهات النعم اي النعم الواردة في المنزلة فده
عليك **عن الغياح عفو وشكر** اي شكى الموتى عليك بان
ترى نفسك عن توفية ذلك بترى لشكر **بان الكا يحكي**

من وجود قدرى ايا ان الله تعالى قدر رفع قدرى وجعل القليل منك
 كثير اذ ان تعلم من جاء بالحسنة فله عشر مثلها ولا تخسر نفسك
 حقدًا ونكدًا عن قدره وما يترادى عاجزة عن الشكر بسبب كثرة
 النعم وهذا لك من الجمل كما لو تركت الشكر عليك الاستغفار لما
 في نظرك بالحامل على ترك الشكر على النعمة احرام ريزه كل منهما
 مذموم ومن ترك اللسان ذكر الله ومنه البافيات لاصحابك
 الذين تركوا عباد الصلوات **تكن حلاوة السور** وهو من النفس
 والمراحم به السور وهو الشهوات اية تمكن حب الشهوات الدنيوية
من القلب هو الرأى العصال الزى لا تنفع فيه الحيل والاسباب
 والادوية كالايمان والمعجزة واليقين بل الله اذ امكن من القلب
 لم يبق الله واهل بله الاعطال امره وتغرز دروه وبما يغير فيه
 ما وارده الا كما انوار الله بقوله **لا يخرج الشئ من القلب**
الا خوف من عجز يرد على القلب من شهود صفات الجلال
 ومنشاء النظم في الايات المحنوية على ما امر للعصاة وتركها
 نزول الموت فيه ودحو له القيم وخير او سوال الملكين مع الموال
 المحشم والمعاد الذي تدخل فيه كل موضة عما ارضعت ويجعل
 الولد ان شئنا الرعي ذاك **اوشوق بقلب** يرد على القلب من
 شهود صفات الجلال ومنشاء النظم في الايات المحنوية على ما
 امر لامل الطاعات وتذكير ما امر لا وليا به من التعجب مما لا عين
 رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر الرعي ذاك والمواظبة
 على حضور مجالس الذكر وانتدكم علاج كبير ونفع كثير في حصول

ذالك

فب

ذالك لذ ذالك يعمل في القلب شئنا فشيئنا الران يسكنه
 الخوف او الشوق اما ذالك يحس الاول من عجاو والتثاق مقلدا
 بلا يغير ان تركا وما توجد **كما لا يحب العمل المشتري** وهو
 المستوب بالرياء والتصنع **كذلك لا يحب القلب المشتري**
 وهو الذي فيه محبة غير الله تعالى والسكون اليه والاعتماد
 عليه ولما كانت المحبة بمعنى ميل القلب مستحيلة في
 حقه تعالى ولما على كسيفة الخلف بقوله **العمل المشتري لا**
يقبله اية لا يثيب عليه لعدم الاخلاص فيه يعمر محبته
 بمعنى عزم اثابته عليه **والقلب المشتري لا يقبل عليه**
 اية لا يرضى عن صاحبه ولا يثيبه لعدم وجود الصروف منه المعنى
 بعدم محبته بمعنى عزم الرضا عن صاحبه وعزم اثابته فمن صح
 اعماله بالاخلاص واحواله بالصدق كان محبوبا لله اية مقابلا
 مرضيا عنه ولا يله اما السلف فيثبتون له محبة لاكن
 لا تعلم حقيقتهما **انوار اذن في الوصل وانوار اذ في**
في الدخول اية الانوار الوارثة على القلوب من خزائن الغيوب
 ونبي معارف واسرار الالهية تنفسح الرسمى انوار اذ في
 في الوصول الى كمال القلب وفيه وانوار اذ في الطريق الى
 صميم القلب وسويح اية بالانوار الواصلة الى كمال القلب
 يشهد امر العبر معهما نفسه وربه ولم يناء واهلته فيكون
 تارة مع نفسه وتارة مع ربه وتارة يحب اهله وتارة يناء
 والانوار الواصلة الى صميم القلب وسويح اية لا يخطر فيها الا

ع
محبة

وجود الله عز وجل اوله الك لا يجب سواه ولا يجبر الا اياه فال بعض
العارفين انه اكان لا يمان في كنه القلب كان العيون محبة للماضي وال
والدنيا وكان مرة مع الله ومرة مع نفسه فاذا دخل اليان بالكن
القلب ابغض العبد نيا، ويحب الموت، انتهى شمع موع على ما تقدم
بقوله **ربا وردت عليك الانوار** اي العلوم والمعارف الالهية **فوجدت**
القلب محسنا بصور الانوار اي متعلقا بصور المكنونات من اموال
واوااد وعيها **فما دخلت من حيث نزلت** اي من الكاف الزية نزلت
جبه وهو القلب لانها مكشوفة مفرسة بلا تحل في القلب المرسس
بالاعيار **فيعر قلبك من الاعيار** اي التعلق بغيره كواصح
عنه صور الانوار بل لا تتوجه بسوى الرعي ربي فلا يكون لك
انس لابه ولا اعتماده الاعليه **يللا بالمعارف والاسرار** فال تعالى
والذي ينه عنه وايقنا الالهية ونفد في كلام الحق كيف ينش قلب
صور الاكوار منطبعة في مرآته واذا اكان كذلك **فلا تستبص منه**
النوار اي اعطاء المعارف والاسرار **ولكن استبص من نفسك وجود**
الاقبال عليه محصور الاعيار من مرآة قلبك بالجمالة والرياسة
ثم **حقوقه** اي بينه في **الافان** اي الازمنة وذلك الحق وتبني
وضايع العبادات الظاهرة من صلاة وصيام وغيرهما **يكن**
فضاوه اي ان من فاته شيء من الك في وقته المعبر له امكنه
فضاوه في وقته اخى **وحقوقه والافان** الاوقات يبرد على العبد
من قبل الرب من الاحوال هو فنت كل غير ما هو عليه من تلك الاحوال والافان
اربعة لا خامس لها النعمة والبليّة والطاعة والمعصية وسمي ما

في وقت القونه برده في وقت مخصوص تنسمة للشيء باسح زمانه
وحقوقه الواجبة عليك فيما بين المعاملات الباطنية التي
تفتضح تلك الاحوال فحقه عليك في النعمة المحر والشكر
وفي البليّة الرضا والصبر وفي الطاعة شهود المنة وفي
المعصية الاستغفار والتوبة ولذا يقولون البقيتين وقته
اي يتبادر معه ويعكبه حقه كما يتبادر الولد مع ابيه وتلك
الحقوق لا يمكن فضاوها **اذا افاضت اذ ما من وقت** اي حال
برده **والله عليك فيه حق جبر و امر اكبر** فهو يعنى ما قبله
اي فلا يسعك الا ان توفيه حقه فيمنعك اشتغالك بحقه
على اشتغالك بمحوم فانتك ولذا قال **فكيف تفني فيه حق**
غيره مما فانتك **وانت له تفني حواله فيه** وهو الحق المتعلق
بذلك الوقت ولذا قال **وانت له تفني حواله** الك الوقت لكان واضح
وتح يجب عليك ان تكون مرافيا لقلبك حتى تقوم بمراعات تلك
الحقوق التي لا يمكن فضاوها ان فانتك ولا تشغل اوقاتك بس
بشغوات نفسك ورعونات بشييتك حتى تضع حقوق الله
الواجبة عليك التي ليس لها خلة يقوم مقامها واذا فانتك لا
يكن فضاوها ولذا قال **ما بات من عمري الا عوز له** اي لا عودة
ولا رجوع له فاذا اخلينه من العمل الصالح الرب هو وضيعة
الك الوقت فانتك من السعادة بفره ولا يمكنك تواركه
وما حصل لك منه لا قيمة له اي لا يمكن ان يفاد بشيء، لعظم
فره لانك تتوصل به اذا اشتغلت بحواله فيه الرملك كبير

في الاخيرة وشي في عظيم كشي لا يعنى ولذا عكست مراعات السلف
الصالح رضي الله عنهم لانفسهم ولعظمتهم وبادروا الى
اعتناء ساعاتهم ووافاتهم ولم يصنعوا اعمالهم في البطالة
والتنقص ولم يفتنعوا من انفسهم لمولاهم الا بالجر والتشبه
وفي الحديث ما من ساعة تاتي على العبد الا يدرك الله فيها لكانت
عليه حسرة ويقال ان العبد يوم القيامة تقى ض عليه ساعاته
في اليوم والليلة في اواخر ايام مصوفة اربعة وعشرون فيرى
في كل خزانة تحيما ولزق لما كان اودعه في تلك الخزانة من الاعمال
الصالحة واليخ لم يعمل فيها شيئا ايراها بارحة بيت حسبي
ويندم حيث لا ينفعه الندم ثم يلقى عليه الرضا والسكون **ما اد**
احببت شيئا من امور الدنيا **الا كنت له عبدا** لان محبتك للس
لشيء تقتضي انقيادك له وتسرة علفك به وازلا تبعه به
بدلا كما قيل حبك الشيء يعبه وبصبي ولما معنى استيعاده ك
ذا الكاف وان احببت عبي الله فقد استبعدك ذاك العبد كما ينال
ما كان **وهو لا يحب ان تكون لغيمه عبدا** اي لا يرضى بذاك وفي
الصحيح تعسر عبد الله بشار وتعسر عبد الرزق والزوجة
والخميسة تعسر وانكسر وفال الجنيح انك لن تكون على الحقيقة
له عبدا ونشيه ما دونه لك مستغرق وانك لن تصل الى صريح الحمية
وعليك من حقوق عبوديته بفيه المكاتب عبدا بقي عليه درهم
لا تنفعه اعني لانه غني عن العالمين واعمالهم **وانتصر**
معصيتك لتتفرقه تعالى ان يصل اليه مكره من خلفه **وانما**

امرئ

امرئ بفن اية الطاعة **ونفاك عن ذنوبه** اية المعصية **ما يعود**
عليك من المصالح والمنافع في الله اربو ذاك على سبيل التفضل
منه لا على وجه مرايحاب عليه **لا يزير في عزه اقبال من اقبال عليه**
ولا ينقص من عزه اء بار من اء بر عليه لان عزه تعالى صفة من صفاته
الجماعة كمالا لوسمية والكبرياء والعظمة وصداته تعالى في غاية
الكمال والتمتع بغير منزلة عن الزيادة والنقصان ومن اغليل
لما قبله من كونه لا يعود عليه نفع من عبيره ولا يلحقه ضرر من
وصولك الى الله الذي تشتهي اليه اهل منزلة الكبرياء **وهو صولك**
الى العلم به اية المشاهدة بعين بصيرة في مشاهدة تغنيك
عن الدليل والبرهان ويعني عزه الكا العلم بالمشاهدة ويعلم
البيقير وبالنجلي وبالعبيض الرحمان والتعريف العيان والزوق
الوجرا في اهل الشهود متبا وتون فمنهم من يحصل له تجلي في
الابحار والحوال والتجليات عند لمع بينا بعله وبعل غي به
بعل الله تعالى فلا يروى اعلال الامور يخرج في هذه الحالة عن التذبي
والاختيار وذهن او مراتب الوصول ومنهم من يحصل له تجلي الصوات
بان يقف في مقام الصبيبة والانس بما يشا من قلبه من الجمال
والجمال وذهن رتبة تانية من رتب الوصول ومنهم من يرضى الى
مقام انبنا مشتملا على بالحنه انوار البقي والمشاورة بيقب
في شهوده عن وجوده ومن ارضى ب من تجلي الزات لخواص المعين
وهو ايضا رتبة في الوصول وبوقوع رتبة من البقي ويكون من الكبرياء الدنيا
لهم وموسى بان نور المشاهدة في كلية العبر حتى تضي به روحه

وقلبه ونفسه حتى قال به وهو من اعلا رتب الوصول فالج عوارف
 المعارف فانه الخلففت الحقائق يعلم العبر مع نزه الاحوال
 المشي بعبه انه في اول المنزل بايز الوصول لبيانات منازل هي الوصول
 لانفسه ابر الابد في عمه الاخيه الا يرب فكيف في العزم الفصيح
 له نيا وبه انتمى **والا** نرد بالوصول ماذ في وهو العلم الحقيقي
 بالله تعالى بكم بواله ون والوجران بل ان رده نابه الوصول المحم
 المعارف وهو وصول الذوات والاحسام فلا يصح **فيل** الى الله
 تعالى **ربنا ان يتصل به شيء او يتصل به شيء** للاحسام وهو
 كماله ولا معنى اذ كيف يتصل من لا تشبيه له ولا نظير له بل له
 تشبيه ونظير ونشك الاتصال المراد ان في الوصف وانسبة
 بين كل امر على الاطلاق وما فصر على الاطلاق **في بك منه** ان في تشي
 اليه اصل الطريفة هو ان **تكون مستأفرا لفر به منك** فربا معنويا
 فنستعير بذكره المستأفرا شدة الرافعة في التادب بشا ا ب
 الحصة **والا** نفرا انك بل ارد فالق ب الذي هو من صفات
 الاحسام **فمن اين انت ووجود في به** فربا حسيما بهذا لا يصح
الحقايق في العلوم الدنيوية التي يغف عنها الله تعالى في اسرار
 العارفين عند براه تهم من الدعوى وتخرجهم من والاعيان وتخرجهم
 بسرهم الى نهجات الحق **فرد في حال التجلي** اي تجلي الله على قلبه
وبعد الوعي من والذ انك التجلي **يكون البيان** اي تنص في بيانه
 اذ ما ندم بالاعتبار والتمام في تمييزهم معانها ويختلهم
 موافقتهما ما يد بهم من العلوم العقلية والتفلية حتى انه

مت
 محملة لا تتبين لهم معانيه
 ولا يدركون جهات حقيقته
 لعظم التجلي على قلوبهم وعجزهم

زها

زها يجري على لسان بعضهم كلام كثير لا يبلغ له بالافاضة من
 ذكره وتامله وجره صيحيا مثالا لك ما وقع من الخلاج من قوله
 ما في الجنة الا الله فان هذا قاله لعظم التجلي عليه هاء ازال وتامل
 فيه وجر معناه صيحيا لان معناه انه لا فاجع بالاشياء الا الله
 سبحانه وهو معنى صحيح يوافق الشريعة وكذا قول بعضهم
 انا اللوح انا الفلج فان ذلك لعظم التجلي عليه وغيبته عن
 حسه برى ان نفسه عمن تلك الاشياء فانه ازال وتامل فيه وجر
 معناه صيحيا اي ان التجلي عليه وهو الله سارسي في اللوح
 والفلج وغيرهما واشار بلفظ الى المسألة المتعارفة بينهم
 من موافقة الحقيقة للشئ بعبه حيث فالوا حقيقة بلا شريعة
 بالكلية وشئ بعبه بلا حقيقة بالكلية ثم استدل على ذلك بقوله
 تعالى **بما افق اتاه** اي افق اتاه لك على لسان جبريل **ما تنع في الله**
 اي ما استمع لقراءته في افق يعرذ انك **نخ ان علينا بيان الله**
 اي بيان معانيه لك وقد جعل بيان المعنى بغير قراءة في المقارنة
 للتجلي الا لا في **مترو ردت الواردات** وبني التجليلات **اللات**
اللاهية ويعني عندها بالاحوال ايضا وقوله **اليك** فتعلق
 بوردات اي وردت على قلبك من قبل الحق بما حشرت فيه احوالا
 مستمية **كسرت** اي ازال الت **العواير** اي الامور التي كنت معتادا
 لها وبني رعونات نفسك لانها سلطنة عظيمة فسادا
 وردت على قلب مستحون بانواع الحبائث والره ايل الى انك
 اثبتت عوضا منه احوالا عليية وادها مرضية **ان لا الملوك**

٧

اذا دخلوا قرية ابسروها اي ازالوا ما تلبسوا به املها من
النعم وكذا ان الواردات الالاهية تشبيهة بجنود الملك
اذا اعلنت فلبا ففت ما فيه وازالته ولفزا جواب عما يقال
ان العواير صا جيلت عليه الصباغ فكيف تنيلها الواردات
وحاصل الجواب ان الوارد له الفهم كجنود الملك ووضحه ان
بقوله **الوارد ياتي من حضرة فدار** اي ان له الفهم والغلبة
لوروده من حضرة اسمه الفخار والفخار هو الغالب الذي لا
يغلب **لاجل ذلك لا يصاد منه شيء** من عوينات البشيرة
اللامعة اي ازاله ومعناه في الاصل اصابه ما غلبه بالضرب
ويبلغ منه انلا فيه واذا ما به وهو ايضا خورده على اهل
والا اهل لا ثبات له مع الخوف ان تعلى بل نفذ في بالحق على
البا اهل فيه معه **بدا الامر** هو كيف يحتاج الحق الى الله
بشيء من الموجودات العلوية والسفلية **والزبد** اي والحال ان
الذي يحتاج الى الله تعالى به هو الله فيه **كأه** اي كظاهر فيه
تتشابه ارباب البصائر **وموجود حاض** مدرك لله فكيف
يكون ما هو كظاهر فيه حجابا له حتى يستدل عليه به فعل
ذلك الامر على البصائر وعدم رويته في كل شيء كما تقدم
لأننا سنمن فيقول عمل له تجر فيه **وجود الحضور** بقلبك مع
الله حال فعله بان تكون ملاك كذا انك حاض بين يديه غيبي
غايب عنه كذا انك في الحضور فانك انك لعل على
قبوله ولا يلزم من جفد الله ليل ففد المزل والافال **فيما قبل**

من العمل

من العمل ما له تدرك ثم تله اي تله في قوله اي علامته **عاجلا**
اي حال فعله ومن علامة في قوله ايضا وجوان حلاوته واستلزام
قلبه به حال فعله كما مر وقوله كيف يحتاج الحق الى الله
معترض بين الكلام على الوارد شيء تمهيد بقوله **لا تتركز واردا**
اي تفرج به وتفرج في سر **لا تعلم ثم تله** فاذا اورد عليك
وارد الالهية اي فحل الالهية ملك فليكن ويعني عنه بالحل الا ان
له يتاثر فليكن به بحيث تحب الافعال على المولى وتنفض لطاعته
وتقوم بخير بوسيلته فلا تفرج بذاك الوارد لان في تله
انما هي تاتي القلب به وتبدل صفاته المزمومة بصفات
محمودة كما مر فان له يوجو فمرا عنده فلا تفرج به لان في
ذلك نوعا من الاغترار **فليس المراد من السحابة الامطار**
والمراد منها وجود الامطار اي انما مرادة لوجود
رأيا ان الله في اقتضاه وجود امطارها لا المجرى وجود امطارها
وكذا انك الوارد مراد لتهيه لوجود حجة نفسك فيه
فان كنهى امر يحصل عنه مع تلك الاحوال القلبية يغثرون
بما وريته كوا الاعمال الظاهرة مع وجود عقلهم **لا تطلب**
بقائه الواردات اي التجليلات والاحوال القلبية **بعران بسطة**
انوارها عليك وانوارها ليس تكيف كظاهري وبالكهك ك
بكيفيات العبودية **واودعت فيك اسرارها** وليس ما
لاح في قلبك من عظمة الربوبية فاذا اجدك الوارد كنه
العواير فلا تطلب بقاءه حال وجوده وان تحزن على فقره اذا فقرته

فلنك في الله غنى عن كل شيء . وليس يغنيك عنه شيء . كما قيل
.. لكل شيء . اذ ابارقته عوض . وليس له ان يارقت من عوض .
 فانه تعالى لما اذ خلق في الحال التاخر من هذا التاخر منك لانما
 جاءت حاملة لما دية النعيم يبع من الله اليك فاذا وصلت اليك
 ما اذ ان فيهما فلا تطلب بقاءه لما لا لا يطلب بقاءه رسول بعرا ان
 بلغ رسالته واما من بعرا ان اذ امانته ومن تطلبت بقاءه لما كنت
 عبر الحال لا عبر الحال ثم اقام دليل على ذلك بقوله **تطلى**
الرب بقاء غني . من الورد ان المذكورة وغيره كما لا انوار والمقامات
 والنعيم الباطنة والظاهرية **دليل على عدم وجودك له**
 اذ لو وجرت في قلبك واجتمع عليه سائر كماله تطلب بقاءه غني .
استبجاشك بغير ان ماسوا . كما الورد ان المذكورة **دليل**
على عدم وصلتك به اي وصولك اليه اذ لو وصلت اليه لنفس
 لتسببت كل محبوب ولم تستنوخ من عند بقاءه شيء . سواء كان
 بالسالك اذ اوردت على قلبه وارادت الالفة وبمكنت فيه
 انوارها واودعت فيه اسرارها وحررتة نفسه بل انه من الورد
 لو اصيل بل كان يتطلع ويتشوق الى شيء من الاعيان المحبوبة
 او يستنوخ من غير ان به ذلك دليل على عدم تحفقه بغير المقام
 الشهيبي قال الخبير قد سري . انك لن تكون له على الحقيقة
 عبر او شيء . مما سوا . لك مستنى وانك لن تصل الى بحر الحرية
 وعليك من حقوق عبوديته بقية **النعيم** اي نعيم الدنياه
 والاخرة اي التمتع والتلذذ بما فيهما من الملايسر والمكاسم

والبحر

والبحر والولد ان والفصور وان تنوعت مظاهرها اي هو اضع
 كصوره ونسب الامور المذكورة التي يتنعم بها كظاهرها **واما هو**
 اي النعيم بمعنى التمتع والتلذذ والتلذذ **بشهود** تعالى
واقفي ايه اي انما يكون نعيما حقيقيا اذ اكنت حال ملايسرتك
 لتلك الاشياء متشاهرا له وحاضرا معه وان لم تكن بتلك
 الحالة فليس كذلك بنعيم حقيقة بل هو عذاب **والعذاب**
 اي التلذذ **وان تنوعت مظاهرها** من الضرب والحجيم والسلاسل
 وغيره **اماهو** اي العذاب بمعنى التلذذ **بوجود حجاب** تعني
 اي انما يكون تالما حقيقة اذ اكنت حال ملايسرتك لتلك
 الاشياء محجوبا عنه وكان غايبا عنك فان كنت متشاهرا
 له فليس ما انت فيه عذابا حقيقة بل هو نعيم **وسبب**
العذاب اي التلذذ **وجود الحجاب وانما النعيم** اي النعيم
 التلذذ اي التلذذ والتلذذ **بالنظر** الوجه الكريم اي متشاهرا
 بعين البصيرة في الدنيا وبالبصر في الاخرة وحاصله ان النعيم
 محصور في تشهود الرب والتلذذ في الحجاب عنه واما ما يتنعم
 به كظاهرها او بعدد به كظاهرها فليس بنعيم ولا عذاب بالنظر
 الى انه **ما تجر القلوب من الصبوح والاحزان** الى نيوبية
فلا جلا مانعت من وجود العيان اي معاينة الرب ومتشاهرة
 بعين البصيرة والاله يحصل عند ما تم ولا حزن على فوات شيء
 من الدنيا هو جرائها من نتائج روية النفس واعتبارها وبقاء
 حكامها بلو غاب الشئ عن روية نفسه بمعاينة سمي

لك ان ذاك ايم العرج والسروك اذ قال تعالى لا تحزن ان الله معنا فمن
 استنار قلبه بنور المعية لا يكون عنده غم ابر الاثر في وجود
 السموم والاخر ان الحزن يبلغ ذموا المقام اذ الله يفيد وعلى بعدا عنه
 فواير جليلة لانها توجب خلود النفس وصحاء القلب وزوال الالام
 والبصر والعرج بالذات نيا والشم ما يتعلق بها يكون في المستغفر والحزن
 ما يتعلق بها كان في الماضي ويصح ان يكون من شاملا للامور الاخرية
 ايضا باطل النار لا يحصل للواحد منكم له ولا حزن الا الله يتشابه
 مواء بان تشاء له يحصل عنه، ذاك انك بل يكون العذاب في حقه
 عند دية **من تمام النعمة عليك ان يرزقك ما ينجيك** من غير زيادة
 ولا نقصان **و يمنعك ما ينجيك** اي يرفعك في الكفيلان وهو كثر
 لما قال تعالى كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى **ويج** الحريث
 ما قلوك في حق ما كثر والشيء اما ما انقص عن الكفاية فقد يكون معه
 اشتغال عن كفاية الرب وليس ذاك من تمام النعمة ولما كان ذاك
 هو المناسب للمريد الصادق لم يقل ويمنعك ما ينجيك او يقل
 رزقك على كفايتك ليقول **ما تفرح به** من اهل او غني **يقول ما تحزن**
عليه بمنزلة من الله عنه فصول الدنيا برضى به انك وفزع منفعها
 باليسير ولم يتطلع الزيادة من مال او داء وهو كما قال العفل حسن
 انك لنفسه لانه دفع عنها معسر وجود الحزن بقره ولم
 ينكح الحصول مصلحة العرج بوجوده الذي يزدل عن قريب واداره
 بالمعسر مقدم عنه العفلاء على جلب المصالح بالمعروف به سمو
 الحزن عليه ان قليلا بقليل وان كثر ابكش **ان اردت ان لا تعزل**

بلا تتول

بلا تتول ولاية لانه مع لك كثر من ابراء ما قبلها لان الولاية
 من الله الى الحزن بسبب وقوع العزل عنها بموت او غي، ونفني
 نكح العقل تترك الولاية المهي وح بها ليلاتفق في العزل عنها
 يحصل عنده عناية الله والحزن **ان رغبتك** في الولاية **البرايان**
 اي برايانها من كونها رايقة الحزن مليحة الكافي وان كل من
 تلبس بها حسن حاله ومنكره بين الناس ونيس معاشه
بلا تترك فيها **النكاحيات** بان نكاحا يتنما معارفها بعزل او موت
 يحصل لك من غير الضرر نيا واخرى لان الولايات قل من يسلم
 فيها به بينه وذالك مما يحمل العاقل على الرمة فيها والشرب
 منها **ان عاك** اليها **الكافي** اي كفايتها من تيسر الملايس
 والمنازل عند التلبس بها **نكاحا** **عندما يداكن** اي يداكن حالها
 من كونها مشاغلة عز الله ومن حصول الضرر لك من تلبس بها
 ومن اية المعنى يرجع لما قبله والكافي يرجع للبرايان والباكن
 للنكاحيات **انما جعلها** اي الله نيا **ملا لا غير** كلال امراض
 والمحن والبلايا وقوله **ومعه** **لا لا تكرار** بمعنى ما قبله **ليزهدك**
فيها لان الموجب لرغبتك فيها انما هو ما تنويع من حصول
 اغراضك ومطلوبها لك من غي نكح يروا لا تغيب وهو يكون
 اية احتق لو فرض انك لك ان لا يؤيك الرمة فيها والرغبة
 عنها لان ما امرها الى العناء والزوال ولشغلها اياك محالها
 عن الله تعالى لا يقال الرمة فيها يحصل بفتح الواو على وتذكير لاننا
 نقول **علم** الله **انك لا تقبل النصح المحر** عن الامراض والبلايا

والمحزن لا النصيح المجرد لا يقبله الا من له يستحق فيه حب العباد
العاجلة والانس بلغة انتم العانية اما من كان كذلك فلا بد في
فصره رايته من زيادة على النصيح والوعك **فروك منغ والتمه**
اي ما تشانه ان يخ او فيهما وهو تلك الامراض والبلايا والمحزن **ما**
ما يستعمل عليك مرافقا وان العبر ان انزايه شيء من ذلك يتمنى
الموت ومعارفة الدنيا وهو نعمة من الله اليه وان لم يعرفه الله
لغلبة طبعه عليه وقد تفد مثل هذا عند قوله من له يقبل
على الله بملل كملات الاحسان فيرا اليه بسلاسل الامتحان **العلم**
النافع وهو العلم بالله وصفاته واسمايه والعلم بكيفية
التعبر والتفاد بين يديه فحضر هو العلم **الذي يتبسك**
في الصر شعا عه ويتسع ويتشجح للاسلام **ويتكشع**
به عن القلب فتاعه اي يحاوه وغشاوته فترز عنه السر
الشكوى والاوتام فالانفس بقل مالك رضي الله عنه ليس
العلم بكنية الرواية انما العلم توريقه في الله تعالى في القلب
واما منفعة العلم ان يغرب العبر من ربه ويبحر من روية
نفسه وفي ذلك غاية سعادته ومنتهى طمعه واراذه وقال
المحسرويه قد سمي العلم النافع هو علم الوقت وصفا
القلب والزمن في الدنيا وما يغرب من الجنة ويبعد من النار
والخوف من الله والرجاء فيه واما النفوس وكما رتقا وهو
النور المنشأ اليه انه توريقه في الله في قلب من يشاء من
علم اللسان والمنقول والمعقول وجمع ذلك الجنيير فرس

سما في قوله العلم ان تغرب ريك ولا تغر وفه ريك اي هو معرفة
الله تعالى وحسن الامانة بين يديه شيء في المصنف عبارة اخرى
في بيان العلم النافع وتغريبه بلارمه فقال **خير العلم ما**
كانت الخشية معه والخشية الخوف مع الاجلال وقيل
في الاجلال مع التعظيم وقيل الخوف مع العمل اي خير العلم
ما تله من خشية الله تعالى ونصاحبه وهو العلم المتفهم لان
الله تعالى اتقى على العلماء بذاك فقال انما يخشى الله من عباده
العلماء بكل علم اخشية معه لا يخشى فيه ولا يسمى صاحبه
عالم على الحقيقة ويلزم من صاحبة الخشية (الوفوف على) له
خروج الله وملازمة كعادته والوفوف به هو الامراض عن الدنيا
وعزها اليها والتفعل منها ومجانبة ابواب الدنيا والنصيحة
لخلق وحسن الخلق معهم والنواضع ومجالسة العفراء وتعليم
اولياء الله تعالى بخلاف العلم الرب لا تصاحبه الخشية فانه
يكون معه الرغبة في الدنيا والتملق للاربابها وصرف العنة
لاختسابها والجمع والادخار والمباذات والاستكبار وكحول
الامل ونسيان الآخرة بان العالم اذا احب الله نيا واملها
وجمع منها فهو الكفاية بفعل الآخرة وعز طاعة الله بفر
ذلك شيء في عبارة اخرى من معنى ما تقدم فقال **العلم ان**
فارتته الخشية بلك منفعته في الدنيا والآخرة **والا بعلي**
مضرته فيهما قال سفيان الثوري انما يتعلم العلم ليتق به
الله وانما يهل العلم على غير الله لانه يتق الله به فان اختل هذا

المفصرو فبست نية طالبه بان يستشعر به الشغل الرغبات
في نيا و في من مال او حياء وفيه بطل الجهم وحبك وخسر خسرا نا
مبيننا قال تعالى من كان يريد عرش الاخرة الآية **من الميك**
ارجو عنده ك الاله والخم **عدم اقبال الناس عليك او توف**
توجههم بالذم اليك فارجع الهم الله ايه افنع بعلمه
ميك واكتف به عن علمه بحالك المفتض لافبالله عليك
وعدم في مدح لك فان كنت عند الله مخلصا في اعمالك مقبولا
واي شيء يضي ك كونك عند الخلق ليس على ك الوصف
حتى يتوجهوا اليك بالذم والالاء وان كنت خفي امفوتنا
لعدم اخلاصك في شيء ينعك من اقبال الذم عليك ورضاهم
عنك وتناوهم عليك **فان كان لا يفنعك علمه** بان اجبت
ازنه خل مع علمه علم غير خفي يطلع على اخلاصك واعمالك
فيحكرك ويقل عليك **مصيبتك** الخلاصة لك **عدم**
فنا عنك بعلمه انش من مصيبتك الخلاصة بوجود الالاء
منهم بذك والاعراض عنك لان عدم الفنا عنه بعلمه تعالى
يرد اليهم وهو مصيبة وايد واء انه يردك اليه وهو بايرة
في الواقع ونجته وان كان مصيبة في الكلام فلا ينبغي للمريد
ان يتكون مكبح نظري الاله مواع فلا يفرح الاله باقباله عليه ولا
يجز الاله باعراؤه عنه ولا ينكفي الى الخلق في اقباله واعراض
ولامدح وكائنه فانهم لا يغفون عنه من الله شيئا فمن الم
عدم اقبال الله عليه او توجههم بالذم اليه فليرجع الى ما

بينهم

بينهم وبين ربه وليكتف بعلمه بحاله ولا يخف ان به خل مع
علمه على المخلوقين حتى يعظمونه قال ابراهيم النبي لبعض
اصحابه ما يقول الناس في قال يقولون انك مراي فقال الان
لحاب العمل قال بشي اغثروا الله بعلم الله فليح بحب ان به خل
مع علم الله علم غير خفي وقال بشي الحايي سكون القلب التي
قبول المرح له انشر عليه من المعاصي **انما اجري الالاء على**
ايده يطمع اليك ايضا الميركي **لا تكون سلاكتك اليهم** ايه
معتبرا عليهم في تحصيل نفع او مدح في تاركي الجنايات
مواع وفوله **اراد ان يزجرك عن كل شيء** بتوجه الخلق
اليك بالالاء **خفي لا يشغلك عنه شيء** هو بمعنى ما قبله
قال في لطيف المتن اعلم ان اولياء الله تعالى حكمتهم في
بعد اينهم ان تسلك الخلق عليهم ليكسروا من البقايا ولتتكل
فيهم المزايا وليلا يسلكوا الخلق باعتماد او يميلوا اليهم
باستعداد ومن اءاك وفيه اعتفك من رفا حسانه ومضى
احسن اليك وفيه استترفك بوجود امتثانه ثم قال وتسليها
الخلق على اولياء الله في مبر الخشوع ثم سنة الله في احبابه
واصفياءه انتهى وقال الاستاذ ابو الحسن الشاذلي قدس
سما اءا في انسان مرة وضفت اء رعا براك فتمت مرايتا
يقال في من علامة الصد يقية كثرة اعرابها ثم لا يبال فيهم
اذا علمت ايضا الميرزا **الشيكان لا يغفل عنك** ايه عن
لضالك واعوايك ومحاربتك لفوله تعالى لا تفتخ من بيني

ايده يده ومن خلفهم الالباب وقد ورد ان لكل امرئ من الناس سر
شبهكنا واضعنا في حومة على قلبه فاذا اغفل عن ذكر الله
وسوس واذا ذكر خسرنا فينا حتى واستنصر **فلا تغفل انت عني**
نا صيتك بين ومواله تعالى اي عن الاعتصام والاحتياط
به سبحانه فانه يكفيك همه لقوله تعالى ان عبادي ليس
لك عليهم سلطان وقوله انه ليس له سلطان على الله بين
امنوا وعلى ربه يتوكلون فدون تحقيق بمنزلة الصغار العلية
من الامان بالله تعالى والعبودية بتهله والتوكل عليه والاتجاه
والافتقار اليه والاستعانة به كيف لا ينص على عرو **فقال**
خ والتوفيق المصلي ان كان لمويرا كمن حيث لا يشاء فان الله
يراه من حيث لا يروى الله واستنعت بالله عليه وعزاي بسعير
الخروج رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول قال ايليس لربه عز وجل يعني تك وجلالك لا ابرح اغو
بي ما اذع ما اذع انت الارواح فيمض بقدر الله عز وجل وعزتي
وجلالي لا ابرح اعظم نعم ما استنعتني وفي **جعله الله لك**
عروا قال تعالى ان الشيطان لك عرو الالباب **ليجرتك به اليه**
لانك اذا اعرفت انه لا طاعة لك على مفاثله بنفسك لما
انصاع عليه من غاية الضعف والجمي اضمحلت لا محالة الى
الاستعانة عليه بمولاك القوي المتين ووجرتك الاتجاه
اليه والاتصاف به والتوكل عليه في دفعه عنك بعراوة
الشيطان فيمضي اليه ردي الحق بفناء اليه وجمعك بهما عليه
وهذا

وهذا هو غاية المقصود ومزاي غير هو المحبوب بين الله في صوره
ثم نتمم الى جناب الحق امامه فلا يجتنا جون العرو ويجو شتم
لان خلفهم به كالكبيبي فيمض فلا يلتفتون الى ايليس ولما
امر الله تعالى له بالاستعانة منه ما استعانة وامنه ومن
لموحتي يستعانة بالله منه **وحرى عليك النفس بطلب**
متابعة الهوى والشهوة **ليدوم اقبالك عليه** لانك لا تقدر
ايضا على مجازتها وقمع مواها المخرج بالهوى ودمك
الاجني بموافوق منك وليس ذاك الاموات فيفقد عاك
يفقد الروح وام الاقبال عليه واليكون بالهوى عليه لا سيما وفي
اعزى اعدا ايك لانه بواسطتها يتوصلون اليك ولانها
عرو من اخل البيت وعراوة العرو والذ به من اخل البيت اشتر
ولزاسمى صلى الله عليه وسلم جسدك لما يا جسدك **من اثبت**
لنفسه تواضعا بان خطي بياله انه متواضع **وهو المتكبي**
حقا لانه ليس التواضع اي ليس اثباته ناشيا **الاعنى**
شهود **ربعة** كان يستخفها وانه تشارعها الرماه وشها
فمما اثبت لنفسك **ربعة** في ضمن اثباتك التواضع **بانت**
المتكبي حقا ولا يفتي عنك التكمي لا بوجود الصفة حقيقة
بأن لا تترك لنفسك مرتبة ولا قيمة تج قال **ليس المتواضع الذي**
اذا اتواضع اي بعمل او حال المتواضعين بان جلس في اسفل
المجلس مثله **وانه يوق ما صنع** اي انه يستحق الجلوس في
صرر المجلس مثله **ولا تكن المتواضع** مواله في **اذا اتواضع** اي

فعل افعال المتواضعين كان جلس في بيتا من صر المحلس مثلا
والله **ون ما صنع** **وانه يستحق ان يجلس في اسفل المجلس**
مثلا والحاصل ان المتواضع حقيقته هو انه لا يثبت التواضع
لنفسه لانه يشاء من صفة فرد وشمول في ذاته ومما ننته
ما يمنع من ذلك ومن كان متصفا بشئ الصفة لو فعل من افعال
المتواضعين ما يشاء لم يثبت بذلك لنفسه تواضعا لانه يسي
نفسه **ون ما صنع** **من ذلك** لعلته ذلك الشئ هو عليه وان
لثبته لنفسه وروا نفسه بوقوع ما صنع ما يقتضيه وجود صفة
التواضع له برغمه فهو منكسر حقيقته ولذا افعال التواضع من راحة
لنفسه قيمة فليس له من التواضع نصيب وقال ابو بكر بن
اليموم ومن علامة التخلق بهذا الخلق ان لا يغضب له اعونيا
او انتقص ولا يكره ان يخدم او يفتخر بالكبار ولا يبر لنفسه
موضع في قلوب الناس ولا يحصر على ان يكون له عند من فسر
وجاء **التواضع الحقيقي هو ما** **اي انكسار وانضام** **كان**
ناشئا عن شهود عظمته **تعالى وتجلي صفة** **يعني ان يشهد**
عظمته الله تعالى وتجلي صفاته على العبد هو انه يوجب له
وجود التواضع الحقيقي هو انه يوجب ان ينسحب ويبتعد
ويبتذل اما فيما تجلي الله تعالى عليه فلا يفتخر به ولا يفتضح
من القلب شجرة الكبر وحب الرياسة والاب وخرج بالحقيق في التواضع
المتقدم وهو انه يبتعد من النكس لنفسه النفس وعيوبها
فانه ليس حقيقيا لانه قد يكون منشوبا بشيء من الكبر

والعجب

والعجب ولذا افعال العبد في سره التواضع عند اهل التواضع
تسمى افعال العبد الى ولعل مراده ان المتواضع يثبت نفسه شئ
يضعها والموهوب لا يثبت نفسه ولا يراها شئ حتى يضعها
انهم يسمون غاييب عن نفسه ويظلمه بما يشاء من عظمة ربه
فالرجوع عوارف المعارف لا يبلغ العبد حقيقته التواضع
الا عند محض نور المشاهدة في قلبه فعند ذلك تدوب
النفس وعنده ذوبانها صبا ولما عن غنى الكبر والعجب ابع
ثم علل ما تقدم بقوله **لا يخفى** **عن الوصف** **اي عن اوصاف**
نفسك كالكبر والعجب **لأن شهود الوصف** **اي شهود**
صفات ربك كعظمته بالوصف المذكور او لا شهود العبد
والمذكور ثانيا شهود الرب ولفظ فاعرفه ذلية شاملة
لما تقدم ولغيره بلا خروج العبد عن صفات نفسه الا ان
يشهد له لصفات ربه فمن شمر كبرياء الحق في بيوله كبر
ومن شمر غنا له في بيوله غنى ومن شمر قدرته له في بيوله قوة
فيبقى ربه لا بنفسه بل من شمر اوصاف ربه له في بيوله
خم عن نفسه **المومن الكامل في شغل الشا على الله** **اي**
وصفه بالاوصاف الجميلة ونسبته الالافعال الحميدة اليه
عز ان يكون لنفسه شاكرا **اي** معظما لما بنسبة الالافعال
الجميلة **اي** الاحوال الحميدة اليها فاذ افعالنا صليتنا او
صحتنا ونسب الالافعال الجميلة اليه لم يكن مومنا كاملا لان
ذلك فعل الله تعالى والعبد مكرم لذلك بفعله حتى فيه

٨٨

وهو الموت الطبيعي ومن باب العناية التي تعنيه نزه الطائفة
وعن حالة الارواح من خل في مذمباتا وليجعل نفسه اربع فصال
من الموت موت احمر وهو مخالفة النفس وموت اسود وهو احتمال
لذي الناس وموت ابيض وهو الجوع وموت اخضر وهو كرم الرقاب
بعضهم على بعض ولا يرلى يري في نزه الكمية من صفة تشيخ
محفوظ من شرفه في غ من تناء بيب نفسه وتخلص من مواء فيسمل
نفسه اليه ويلين كحاشته ولا نفياد اليه في كل ما يشي به عليه
من عبي ارتياها ولا تلويل ولا فرد د بقة فالوا من له تشيخ
بالشيطان تشيخه وقد استوفينا اذ اب المير مع التشيخ
وبيننا من يصلح المشيخة في عيني هذا الكتاب **جعلك** ايديا
لما انسان **في زاوية العالم المتوسك بين ملكه وملكوته** ايدي
جعلك العالم المتوسك بين عالم الملك وهو عالم الشدائد
وعالم الملكوت وهو عالم الغيب فالانسان ليس من عالم الملك
محضا ولا من عالم الملكوت محضا بل هو متوسك بينهما حسا
ومعنى اما حسا فلان الله تعالى خلقه بين السماء والارض وغيره
من الحيوانات وعين ما مخلوق لاجل اتبعه به واما معنى
ولانه تعالى خلقه في احسن تقويم وجعله متصفا بالسرار
جميع الموجودات علويها وسفليها الطبيعيها وكنيها
بصاريد الك روحانيا جسمانيا سماويا ارضيا ولذا يقال له
العالم الاصغر ويقال له نسخة من العوالم بعينه من صفة
الملايكة العقل والهمة والعبادة ومن صفات الشياطين

الاغواء

الاغواء والتمني والطغيان ومن صفات الحيوانات انه في حالة
الغضب يكون اسرا وحالة غلبة الشهوة يكون خفييرا لا
يبالي اين يلقي نفسه وفي حالة الحمص على له نيا والشيء يكون
كلبا وفي حال الاعتيا والخرع يكون ذيبا ومن صفة النمل
والاشجار انه يكون في مبراء عضا له ياتر عرا وفي اخيه
يا يسا اسود ومن صفات السماء انه محل الاسرار والاشوار
وجميع الملايكة ومن صفات الارض انه محل البنيات للاغلاف
والطباع ومنه اللين والخشخ ومن صفات العرش ان قلبه محل
التجلي واللوح انه خزائنة العلوم والفلم انه ضارب لدا والجنة
انه اذ احسنت اخلافة تنع بدما جليسه والشار انه اذ
فيحت اخلافة اخني وفيه جليسه وانما جعلك كزالك
ليعلمك جلالة قدرك بين مخلوقاته وانما طلمها مسخرة
لك ومخلوفة لاجل انتفاعك بها فينبغي لك ان ترفع ذمتك
عندها وتشتغل بمولاك قال ابو العباس المي سيع الما ان يلدما
عبيد مسخرة لك وانت غير احضرة فمما يتعلق بالنوسك
الحبيب على ما مروا شار انما يتعلق بالنوسك المحتوي بقوله
وانك جوهرية تنطوي عليك اصراب مكنوناته اي اصراب
نفس مكنوناته او مكنوناته الشبيهة بالاصراف جمع صوفة
ونفس حافية الجوهرية وانكوا ودا عليه من حيث ان صفات
جميعها فيه على ما مروح يخلق على من الصفة الا الانسان
فلذا خلقه الله على صفاته وجعله خليفة في تنعيم امره ونشيه

وجعل له وجنتين وجفنة الخوف وجفنة الخلق واما الملايكة
 ومن في معنائه من الروحانيين فليس لهم الا الوجنة الاولى
 ولهم جملة كل انسان لا يمكن ان لا يظلم له الا بعد الرضا والموافقة
 والمجاهدة وفسا اسرار الانوار والابانة ووفاء تفتش الغي
 اربابنا نتج انتل الى خاصية اخرى لك الانسان بقوله
وسمعك الكون اي العالم السبعلي وهو الارض من حيث
جسمانيك بضم الجيم اي جسمك لان جسمك بعض الكون جسم
 واحد صور فيه ومصالحة غني خارجة عنه **ولي يسعك مني**
حيث ثبوت روحانيك اي روحك لانها ليست من سائر
 العالم ولا نسبة بينها وبينه فلا تصالح ان تتعلق بشيء منه
 بل لا تصالح ان تتعلق الا بالمولى سبحانه والهاصل ان الانسان مجموع
 بشيئين جسم وروح وبين الجسم والكون مناسبة ومجانسة
 وهو متوقف على الكون بان تغلق منه ما يقوم به بغيره في هذا العالم
 والا فلك على حسب ما جرت العادة اللاهوتية وليس بين
 الروح والكون مجانسة ولا مناسبة فلا تصالح ان تكون متعلقة
 به بل بالكون وهو المولى جلت قدرته وحيث يتبين وينبغي السعي
 في تكميلها بالاداء والرياضات حتى تزول عنها الكثرات
 البشائية وتصلح لتعلقها بحضرة الرب التي هي موشى هذا العالم
 واما الجسم فلا ينبغي الا لتمامه بما يصلحه وان الله متكبر به
 ولا به ولا فيل
 يا خادع الجسم كم تشفى عزمته وتطلب الزم ما فيه خسران
 علي

عليك بالنفس باستكمل فضيلتها . وانت بالنفس لا بالجسم انسان
الكواين الكون اي الموجود في الدنيا **ولي تفتح له مبادي**
الغيوب اي له يفتح قلبه للعلوم والمعارف الشبيهة
 بالمبادي **يسمعون بحيكاته** اي ينتصروا به ولذا انه وعاء
 وعاءاته المحيكة به من المأكول والمشارب والملايسر **ومحور**
في كبره اي لم يكل مودة الله النفسانية والمراد شهواته
 ولذا انه فهو مرادف لما قبله **انت مع الاكوان** اي وافق
 بعضها ومستند اليها وبمى متعبرة لك **ما له تشفى الكون**
بيد اذ تشفى اي كما كانت الاكوان معك اي كنت مستغنيا
 عنها وما لك الا وبي من حاجة اليك وخادمة لك
 فاذا اطلبت منها شيئا حصل واذا اقلت للشيء كن كان باذن
 الله تعالى ولذا كان بعض الاولياء يقول للسماء امطى فيمطر
 والارض ليبي فتطرب وسبب ذلك غيبتة عنها بشهود مكنونها
 ومعلوم ان حالة الشهود يغيب فيها الولي عن جسده وعن
 بشيئته ولا يلزم من ذلك فنا ولذا اقال **لا يلزم من ثبوتها**
الخصوصية اي ما يخص الله تعالى من القوة والقدرة على
 التعميم في المكنونات والكشف عن احوالها وغير ذلك
عدم وصف البشائية كغيره وضعف وعجزه او جعل الاثر
 الوصف البشائية امره ان لا يلزم للعبور والامور الذاتية اللازمة
 يستحيل عزمها ثم ضرب لراك مثالا من المحسوسات بقوله
انما مثل الخصوصية كاستراة شمس النهار كشمس النهار

فب

المشرفة **لخصرت في الافق** اي نواحي السماء. **وليست منه**
اي ليست من انبيائه كما ان الشمس النصارا ان الخضر على الافاق
المظلمة استنارت واذا غابت رجعت الى حالها من الظلمة لان
الشور ليس من انبياءه بل هو من خواص الامور العرفية لا من انبيائه
كما مر كذا في الاوصاف البشيرة في الفاطمية بركاتك كل بعض
والعجى والضعف تشبيها بالليل اذا الخضر عليها شمس
التجلي بان تجلى الله عليك بصفة الغنا والفرقة استنارت
في انك اي حصل الشانور بالغن والفرقة واذا اقبض عندها انك
رجعت الى حالها والرمز الشار يفوله **نار تشرق وشمس**
اوصافه اي اوصافه تعالى التشبيها بالشمس **على ليل**
وجودك اي على اوصافك الذاتية التشبيها بالليل فتكفي
خصوصيتك فتكون فاء راياله قويا به عالمه وقما كذا
بدا ان تجلى عليك بصفة الفرقة حرث فيك قوة غلخت بحركي
او بصفة العلم حرث فيك علم غلخت فيك **وتمكن نار**
يقبض ذلك عنك فيركي الر حرودك من العجى والضعف
والبحر وغير ذلك فلا تظلم خصوصيتك ولذا كان عليه
الصلاة والسلام نار يظلم عليه وصف القوة والفرقة فيطعم
الباطن صاع ونار يظلم عليه وصف العجى فيبشر العجى على
بطنه من الجوع وكذا ورثته من الاولياء **والنصار** وموتلك
الخصوصيات التي طهرت عليك **ليس منك اليك** اي ليس من
اوصافك الذاتية **ولكنه وارء عليك** من حضرة الخوض سبحانه

بأنشاء البقاء وأنشاء أزاله ولزاتر بعض الأولياء في بعض
الأعيان عنه مع قوة بطشرو في بعضها يكونوا عاجزين
ومع هذا مشموس أنوار قلوبهم وليس المعارف والاسماء
للتغيب ولا تغيب كما مر وإنما الذي يغيب هي الخصوصيات
التي تغطي عن طوارق وهي الشموس المراتبة منها بلانغراض
ثم قال **ذلك بوجوده آثاره** أي مكنونه ومضوعاته
المتنفة المحركة **على وجود اسمائه** إذ لا تنصرتك
الأمم قد مر مراراً **وبوجود اسمائه على ثبوت أوصافه**
من القدرة والارادة والعلم **ويثبت أوصافه على وجوده**
أنه إذ محال أن يقوم الوصف بنفسه وهذا حال
السمالكين بأول ما يحضر لهم الآثار وليس إلا فعال فيستولون
بعضاً على الأسماء وبالأسماء على الصفات وبالصفات على وجود
الذات ومع الذين يقولون ما رأينا شيئاً إلا رأينا الله
بعضاً وأما المجذوبون فيالعكس كما أشار إليه الكابقول
فأرباب الجذب يكشف لهم أولاً عن كماله أي على
أنه الكامل فيدركون حقيقة أن الله لا يركب
الشمس صفاته بأن ينشأ من ارتباطها بالذات ثم
يرجعهم إلى التعلق باسمائه بأن ينشأ من ارتباطها بالآثار
ثم يردهم إلى الشمس **آثاره** أي ضرورهات الأسماء بأول ما
يحضر لهم حقيقة الذات اللفظية ثم يردهم إلى
منشأ الصفات ثم يرجعهم إلى التعلق بالأسماء ثم انزلوا

التي تشع نور الانوار وهم الذين يقولون ما راينا شيئا الا الارياض والسموات
فقبله **والسالكون على عكس من انهم في نهاية السالكين وليس**
تشع نور الذات المفردة والكتشف عن كمالها **بداية المجزئين**
وبراية السالكين وليس النخلق بالانوار وتشع نور استنارة
الذي الله **نفاية المجزئين لا كمالا بمعنى واحد** ليسا متحدين
من كل وجه فان نهاية السالكين وان كان فيهما جذب لا كماله
مصحوب بالتمكن وعلم احوالهم يفوقه معرفة عفيات النفوس
فبانهم لم يصلوا لزالك الا بعزمها ذات وتعبد ومشقة فخلاب
براية المجزئين فبانها ليس معهما تمكّن ولا يحصل لهم
الغيبية ونصر منهم افعال لا يدرون ما هي وينشكون بالبرايض
ويفعلون افعالا متكررة في الشجر ولا يعاقبون على ذلك
لنظمية عقولهم التي عليها مدار التشكيك بالانوار وبراية
السالكين ليس معهما تشع نور لكمال الذات ولا الاسماء والصفات
فخلاب نفاية المجزئين فبانهم لم يحصل لهم حالة الصحو
الا بعزم مشقة فذلك بالسالكين على ملون في ثي فيهم على طريق
البقاء والصحو والمحو والمجزئين مسلوكون بلمح في تدليهم صديق
البقاء والصحو واذا كانا كذلك **فربما التنفيل في الحبيب**
فمن اياه السالك في ثي فيه من الخلق الحق **ومن اياه المجزوء**
في تدليبه من الخلق فربما اجتمعا في تجلي الاسماء والصفات
والصفات بل ان يكون كل منهما مشاهير الاسماء في تعالها لكان
المجزوء اذا انتقل من ذلك ينتقل الى الانوار والسالك الى

(الصفات)

الصفات والسالك افضل من المجزوء للانتفاع به بخلاف المجزوء
فبانها اراد الله تكميل حاله احواء وكل من علم السالك والمجزوء
وسبب تدليبه وان كان مبرا علم **اول استنارة الدنيا** فبانهم
قوله ذلك بوجوده اثاره الخ بالمجزوء ما دام في جذب لا يصلح
للمشاهدة لعدم مروره على المفاصل ومعرفته بغوايل النفوس
ولا اشتغاله بحاله عز حاله عيسى كما ان السالك اذا حصل
الزوجة المتشاهدة والتجلي لا يصلح للمشاهدة لنفسه وانما
يصلح لهما من جمع بينهما سواء تقدم سلوكه على جذب له او
بالعكس وقد يمس المجزوء على المفاصل بتبعية ويبيع في
غوايل النفوس كذلك فيصلح للمشاهدة مع جزيه لا كماله
في بعض المجازيب كالسير احرار البرية فبعثنا الله به لا في
كل مجزوء **لا يعني في قدر انوار الفلوب والاسرار** اي السراير
اي الانوار المشيقة عليه عليمات وهي العلوم والمعارف والذنية
وما هو مودع فيهما من انوار الحق **الا محو غيب الملكوت**
اي الملكوت الغايب عنا وهو عالم الخفية فمن امن بالغيب
وسعى في تدليبه بنفسه حتى حصلت عنده تلك الانوار
شاهد الحق الا وبرهانك وان كان متدليبا في الدنيا غير مقتضى به
فيما **لا تنضم انوار السماء** وبنو انوار الكواكب **الا في**
شهادة الملك اي الملك المتشاهد وهو عالم الدنيا محمول
المناسبة بين نفس الاشياء **وجبر ان الطاعات** وهي
الانوار التي تحصل في قلوبهم وتنشئ في قلوبهم والتمتد

٨٨

النور السابق بالكلية والاله اعلم منه الذي وفده تفجع قوله
 لولا وارده ما كان ورده بلوا التجلي له يكن التجلي والامراد بالذي
 هذا سبب الاعمال الكافية وعيسى به عنها لانه روحا واسم
 ولا شتما لها عليه فكل من الشهود والعبي يرجع للمجرب
 والسالك ويحتمل رجوع الاول والاخر الثاني للثاني ثم سزا
 المعنى بقوله **انشهر** اي تجلي قلبك بشهرته على حسب
 قدر **من قبل ان يستشهدك** اي يطلب منك تشهيرا
 بعظمته وجلاله بذكرى وعبادتك فان الذي والعبادة شدة
 تشهاده بعظمته المذكور والمعبود واعني اب بوحرائينه **بنكفت**
بالوحيته اي بما يد على الوحيته **الظواهر** اي الجوارح الظاهرة
 ومن اراد راجع للثاني وهو الاستشهاد وقوله **وتخفقت باخريته**
القلوب والسياس راجع للاول وهو الاستشهاد ويحتمل ان معنى
 ذلك ان الله تعالى كشف للارواح في عالم الغيب عن الوحيته
 واخريته ذاته واعلمته فيوميته ثم لما ظهر بها في عالم
 الشهادة بان ركبها في الاجسام كلب منها على لسان الانبياء
 الشهادة له بالوحيته فانشهرت بلسان حالها ومقالها
 فكانت الشهادة منها لما استشهدت تبع الشهود ما لما
 انشهرت بقوله انشهرت اي في عالم الارواح وقوله من قبل
 ان يستشهدك ان يطلب منك الشهادة بعران ركبها في
 الاجسام بنكفت بالوحيته **الظواهر** اي الجوارح الظاهرة
 نكفا خفيها في اللسان وعيا في عيني وقوله بنكفت

انهم

مجمع

مجمع على محروبي اي فلما كلب منها الشهادة على لسان الانبياء
 نكفت وتخفقت باخريته اي جزمت بكونه واخر الاشياء له
 القلوب والسياس جمع سريرة كما امر **الملك** ايها العبر الزيد
 انشهرت مولاك ثم استشهدك بذكرته بلسانك وعد
 وعبادتك ووحدة بقلبك وسري **بكرامات ثلاثا** جمع
 لك فيها كل المعاني والمحامد لا اوله **جعلك ذا** اي بلسانك
 وعبادتك الظاهرة والباطنية **ولولا فضله لم تكن**
املا بحر يارخي عليك لانك مجبول على النقص والفساد والفتور
 فحصولك منك منة وفضل عليك ومن اين انت حتى تكون
 محلا لذكره وموضع الكرامة والتعظيم **جعلك**
مذكورا به يان هذا الذي هو اولي الله وصفه ومختاره وذاتي
اذ حقوا اثبت نسبته اي خصوصيته **لديك** وبغير ما
 انشهرت عليك من انوار الذي اليه استنار بها ظاهرك وباطنك
 بتعريف الخصوصية لديك سبب في ذكرى به اي انتسابك
 له ومن كانت له احدى نسبة عند ملك من ملوك الدنيا قراء
 يصونتها ويحفظها ويعرج بها ويجزيه نفسه انبساطا عن
 تذكرها فكيف بقره النسبة العظيمة التي صرت تذكر بها
 في الملا الاعلا وعند المومنين الى اخر الروي فان من مات من العلماء
 والطالحين الذي ذكره ذكر له على يمين التناء عليه وكتب
 ينطق بذكره والرعاء له ومن مات من عبي الله مات ذكره معه
 ويحتمل ان قوله اذ حقوا في قوة التبرع على ما قبله والمعنى



الوالعلم بالله تعالى وماله من صفات الكمال ونعوت الجلال وغير ذلك
 بماذا اتفكر في وجود المخلوقات فمراء ذلك التفكير الوجود مسو
 موجب فم واما تفكر العامة واذا تفكر في الحسنات وما يترتب
 عليها من الثواب والغرب من المولى فحلهما وازداد رغبة فيهما
 او في السيئات وما يترتب عليها من انواع العذاب تركها ولم يفرط
 واما تفكر العبادية يزواها تفكر في فناء الدنيا وفلته وما يترتب
 عليها من الازدحام فمرا فيهما وتفكر في الزمان الذي هو اذ تفكر في
 الزوال والنعيم الذي هو اذ محبة في المنعم بما جعله جلاله وتفكر في
 العار فيمن خرج بالتفكر في مصنوعات الله التفكر في ذاته
 فانه منقبى فالصلى الله عليه وسلم تفكر في واهي خلفه ولا تفكر في واهي
 الخالق فانك لا تغدرون فوره **البقرة سراج القلب** اي كاسراج
 الحسية اي المصباح الذي يضيء فيه فيستبين به وبالنور تتجلى
 حقايق الامور فيكشف به الحق حقا والباطل كحل بالحللا فيعرف
 به عظمته تعالى وجلاله ويطلع على قباياه ايات النفس ومكاي
 العرو وغرور الدنيا وبعيها وجوه الخيل في التخر عنفها الى
 عيني ذلك **بماذا ان لمبت ولا اضافة له** وبالقلب الخالي عن
 الايجمل والغرور **البقرة** وبهي السيمي في مبادي الاغيار
بكر نان بقره تصريفوا ايمان اي في ثباته عن اصل الص
 وفصوه بالبقرة الترفي وزيادة اليقين ولذا تسمى بقره الترفي

قال ابن رستم البيان والتحصيل
 التفكير من راحات الجاهل وهو من
 اسير في لذه من احوال الدنيا التي
 هي اسير في الجوارح الاثرى الله
 فينا باجر كما عمل من احوال الجوارح
 من سائر رذائلها من راح مع مشاركة
 الفلوس لها با خدام رغبة لله عز
 وجل في معارفه وبعدها روران
 جبر في عليه اسلمه جاء الى ادم
 وقال يا ربنيك بنبات الدنيا باختر
 منك واحدا العقل والدين والخيال
 فاختار العقل فقال جبريل
 لخير واخياله انه اختار العقل فانقوا
 بقا لمنا ان تصب العقل
 ليد كان ذكر النفس في الترشوا
 وجب له الامر في حبه
 اعظم عقله وادبه
 احياء البقا فان فورا
 بغيره لحياتة اليوبه
 متى من رجة سوا احد كذا بالهاش

وتكون

وتكون للسالكين **بقره تشهود وعيان** اي في ثباته عن ثباته عن
 ذلك وتسمى في ثباته وتكون للمجربين **بما لا اول ولا ارباب**
باعتبار اي المستند ليز بالاثار على الموحش ودم السالكين
 في حالتي فيهم فان فيهم ثباته عن التشهود والعيان
 وتفكر في اراء الله تعالى تكمل حاله منفع كما امر والا في بعض
 يده وجزية وعدم صحوة بل هو الاغلب فيهم وقد تفهم
 وتفكر عند ذلك المجرب والسالك والتو على المتردد باله
 بالنسبة المشتغلين بالله اما غيرهم ودم العامة فيهم تقع
 لتحصيل التصريف والايان لا الزيادة ته وقال رضي الله عنه
 مما كتب به ان بعض اخوانه وحاصلا من الكتاب انه يتمخض
 حال السالك من اول ابتداء سعيه الى انتقامه وحصوله في
 مستغنى عنه كراهية اب السلوك والوصول الى بعض **بما لا ارباب**
 اي بربايات الامور **بما لا ارباب** اي بربايات الامور
 النفايات والمجملات بفتح الميم واليمين ونشور اللام جمع
 مجلة كذا في محل التجلي والظهور كالمزات والمجال في المظاهر
 التي تتجلى فيها الامور والما اذ ان يذ اية المبررته ومنفصل
 نفائيه بماذا كان عنده في برائته قوة توجه واجتهاد في
 العبادات والرياضات كان ليلا على انه ينتهي الى فتح عظيم
 والله يصل الى مقصوده في اقرب مرة ومرة كان عنده ضعف في
 ذلك كان فيمنحه ووصوله على حسب حاله **واي من كانت بالله**
برائته بان تكون مجاهراته ومكابراته وانواع رباضته

٨٧

مصحوبة بالاستعانة بالله تعالى والاعتماد عليه **كانت اليه**
ندما ينه اي كانت ندمانته الى الوصول الى الله بان يكتشف له
ان في الله تعالى بالقيومية وتوحيده بالديمومية والله هو
الاول والاخر والظاهر والباطن انكشافا بأكمله له به عزمية
في الله وتلاشيته وتركه واضمحلاله وقد تقدم مرارا المعنى
في قوله من علامات النجاة الرجوع الى الله في
البرايات **والمنشغل به** اي الذي ينبغي الاشتغال به **هو**
الله **احبته** اي المريد الصالح **وسارعت اليه** وهو
اعمال الصالحة التي تفيد من موالي وتوصلك الى المعنى فيه
اي فلا تخف من انك تشغل بك فرير العين به فانه لا ينبغي
الاشتغال الا به **والمنشغل عنه** اي الذي ينبغي الاشتغال
عنه وعدم التوجه اليه **هو الموت عليه** اي هو خضوعك
للعاجلة ومراد انك ان ايلة اني تركتها واثرت عليها غيرها
وهو اقبالك على موالي واشتغالك بخروجه فينبغي لك
ان تصيب نفسك عنه ولا تنخدع على معارفته لانه لا ينبغي
الاشتغال به بمثل الكلام القصر به تضييع السالك وانما
همته بمرح ما قبل عليه وخدم ما عرض عنه **ومرايقه الى الله**
يطلبه للقيام بخروجه والاقبال على وظائف عبوديته **صرف**
الطلب اي صرف في الطلب اليه **اليه** اي توجه اليه بصرف
واجتهاد في الاقبال على ما يرضيه انت اجتهاد لا زهرة في
الطلب عادية عليه لا على المولى سبحانه ولم يصرف في كماله

واجتهاد

واجتهاد وينبغي خضوعا لنفسه ومراده ان كان من اصل
العقل والمعرفة **ومن علم ان الامور بيد الله** ومنه ما يحاوله
من القيام بخروجه المولى **الجمع** فله عليه **بالنحو كل عليه** اي
توكل عليه في تيسير امره وتسهيل ما يقضي به الرضا فانه لا
لا يكون الا منه سبحانه لان الامور كلها بيده وليس للعبد
مدخل فيها الا بالفسح والاول وهو قوله صد والطلب اليه في
بمقتضى الشريعة والتلافي وتكون الامور بيد الله وانه ينبغي
التوكل عليه فيام بخوا الحقيقة بقوله عليه تنازع فيه كل
من الجعل والمصير **وانه** يكسر الغنى عكها على فان البرايان
ويتمتع عكها على الامور الخ **لا بد لبناء** **فما الوجود** اي
لم يبق وهو الوجود **ان تنضم** **دعا عليه** اي اركانه
في شية الوجود يفصله اركان ويمر تجميل **وان تطلب اليه**
اي فعايشه وما يعز منه والفصل بغير تسليمة السالك عما
يعوته في حال سلوكه من خضوعه وشهوته لانه اذا علم ان
الله نيا لانه وم لا حويل الا بران تزل عنه او يزل عنها ولو بحر
حيث وكل ما هو ان في يبال يعتب بها يكون ما امره الرذالك
ويكون كيب النفس ينشيه **بالعاقلة من كل ما هو ايقى**
وهو الله الاخرة **امر منه** اي انشرف حرام نفسه **بما هو**
يعني وهو الله نيا فاذا كانت الدنيا فانية والاخرة هي الائمة
الباقية فلا ينبغي المرح بالاولى ليعايد او من مريح بالباقي
فينبغي حبه وكما عظمة يعرج يعني ويرزق من مريح بالباقي عام

مبرحه وذاك هو العرج المعنى وحاصله ان العاقل هو الزاهر
 واما الراغب في الدنيا فليس بعاقل بل هو جاهل وفي قوله العرج
 اشعار بان المطلوب كون العرج بمنزلة العرج بالآخر
 ينتج بالكلية لانه امر طبيعي ثم اشار الرقعة التحقوقي مقام
 الرمز بقوله **فداشني ونور** اي انشئ نور زهره انك العاقل
 في قلبه **وكنه تبتاشني** على وجهه فان النور اذا انشئ في
 القلب كنه على الجوارح وكان انك مبنئ الله بالقبول **بصري**
 اي بسبب انك النور الذي انشئ في قلبه وتبين له به ما هو
 من صوابه اعرض **عن نور الراء** معضبا اي غمي ملتفت اليها
 بقلبه وان بزلك لان الاعراض قد يكون معه التبعات وقوله
واعرض عند موليا تعسيمي لما قبله **بلغ يتخذ ما وكنا** اي لم
 يستو كنهما بكتاهي التمتع والتلذذ **واجعلها سكننا**
 اي لم يساكنها ببلكنه على حكمة المحبة لها ويحتمل ان يجعل
 الوكن والسكن معنى واحدا **بل انتمض الهمة** **بيها التي الله**
 اي اسرع وحرك الهمة الى الوصول اليه **وسار فينا** اي في الدنيا
مستعينا به اي بالله لا باعماله المرفولة **في الفد مع عليه**
 اي الاقبال عليه والوصول الى حقيقته فالجسم من نور ان عملا
 من اعماله يوصله الى ما موله **را على اولاده** نو فقه ضل عن كنهه
 لان التبيين صلا الله عليه ولم لن يتجسي احرامك عمله لما لا ينبغي
 من الخوف كيف يوصل الى ما موله من صريح اعتماده على فضل الله
 وذاك الذي يرجي له الوصول **فما زالت مكينة عن ماله**

على جهة

قال

اي عن ماله

اي عزه الشبيه بالطينة **لا يفر فرارها** لعدم ما يعرفها وهو
 التعلق بعيني الله سبحانه من الدنيا وكل ما يعيب السالك
 عن الوصول الى الكامات والمقامات والاعمال والمقامات
 فان ذلك يوقف مكينته عن السلوك والفرار موضع الاستغفار
 ومعنى كون فرارها لا يفر انها اذا انزلت في موضع ترتحل عنه
 ولا تجعله وكنا فلا يسكن قلبه الرشيء من ذلك كما هو مفتض
 التحقوقي مقام الرزمة وقوله **ايما تسيارها** اي يسيروها
 كالتعسيمي لما قبله **الرازا ما خفت** اي حصلت واستغفرت
بخصه الفرس اي التنزيه وبني حصة الرب سبحانه **وبطاله**
الانس اي البسالة التي كل من جلس عليه حصل له الانس وهو
 تلك الحصة ونشيدنا بحصة ملك عظيم يستريح الوعود
 اذا وصلوا اليه وجلسوا على بسالة ثم بين صفات تلك
 الحصة بقوله **بدر المعانيعة** اي البفتح عن القلوب **والمواجضة**
 اي الاقبال من الله سبحانه **والمجالسة** بان يصير الله سبحانه
 حاضرا معه **والمحاطة** بان يكلمه في سره بالمعارف والاسرار
والمشاهدة بان يشاهد ببلكنه بعر غيبته عن حسه
والمطالعة بان يتمكن من المشاهدة ويطلع على علوم الغيب
 بان الشئ اذا دخل الرخصة ملك عظيم من ملوك الدنيا
 يحصل له اول المعانيعة بان يقابل ذلك بالسلام ويعلم انه
 بالردة ثم المواجهته بان يقبل عليه بوجهه وقد يكون حال
 السلام مع ضاع عنه ثم المجالسة بان يجلسه بيزيد به ثم

المحادثة في التعلل معه لانه انك تثرى المجالسة ثم المتشاور
 وذا انك ان الملك قد يكون صاحب جلال بلا يلزم من الخلو من بين يديه
 والمحادثة معه متشاوره بل يفي في جليسه راسه من هيبة
 ثم المتكلمة التي تثير في المتشاور متشاوره الاحوال المتشاوره
 وبالمطالعة متشاوره الاحوال المتشاوره فانه لا يعي في حال
 الملك بالحناء الا بعرضه التام فيقول حال من وصل الى حضرة ملك
 من ملوك الدنيا وتراى السالك اذا وصل الى حضرة المولى سبحانه
 فانه يقابل به بانواع البتوحات والكرامات والنفخ السنينة
 والعلوم والمعارف الربانية التي لا يعي في تعاصيلها الا من وصل
 هناك وذا من اوفى الفهم والتمكين جعلنا الله وايامه منق
 بمنه وكرمه **امين بصارت الحقة** اي حضرة الرب **معشش**
فلو بفتح اي الموضع الذي تستكن فيه فلو بفتح كعشر الكبير
اليد يا ورو وقوله **وبعدا يستكنون** كما تعيسى لما قبله
 اي بصارت حقة محبو بفتح معشش فلو بهم ومستكنهم
 في ذلك ما بهم وايابهم ولما هنا حصل لهم التحق بمقام البقاء
 وهو مقام اليقين وهو مردن لمخالفة الخلق وهو المراد بقوله
واذا انزلوا الى السما **الحقوف** اي الحقوف الواجبة عليهم عن
 مخالفة الخلق الشبيبة بالسما بهما مع صعوبة الارتقاء الى
 كل **واذا انزلوا الى السما** اي حكوت انفسهم التي تلا بسهم
 ويحصل لهم الارتقاء بهذا الشبيبة بالارض بما مع سقولة
 الاستغفار على كل **مبدأ لانه** **والتمكين** اي لا يشتمونهم ومراهم

او راء بالسكاهة متشاوره

البقاء وهو مقام الجمع
 هذا هو انتهاء سببهم ومقودهم
 مع بعد ذلك بالحقوف بفتح
 البقاء

والا

والا بلوخي وامين مقامهم في تلك الحقة والخروج منها الى
 مخالفة الخلق فيختاروا الالبقاء مع بينا ولما امر الله
 ابا يزيد بالخروج الى رتبة الناس صاح صيحة عظيمة فقال
 الله تعالى للملائكة رده واعلى عبيد فانه لا طاعة له على عارفة
 فلا يعطيه وكان في ذلك الوقت لم يحصل له قوة ورسوخ
 في مقام العرف ثم يعرذ اليك قواء واخيه ولذا افلا المص
 فيما لا دن والتمكين اذ لا يلزم من مجرد الاذن التمكين اي التمكن
 في مقام البقاء بان يحصل لهم القوة على مخالفة الخلق وتحم
 اذ الله **والرسوخ في اليقين** اي ويعر رسوخهم في اليقين
 بالله ومع فتعلم به مع ممة في وفيه **يلم ينزلوا الى الحقوف**
يسوء الادب والغفلة اي فليح في الخلو الخلق لا مع التاديب
 التام لانهم يرون الله فيهم ومع التيفض وعدم الغفلة
 عن موجودهم فانه اذا الله شخه فملوه له الزه او جسده
 وراوا ان الله في سلطه عليهم فهو مولاهم لانه نيا وعلمه لا
 يليق بمقامهم واذا اكرامهم شخه شكي ومع رويتهم ان
 الذي في حرك قلبه للاكرام فهو مولاهم لانه نيا وعلمه لا يليق
 بمقامهم واذا اكرامهم شخه شكي ومع رويتهم ان الذي
 في حرك قلبه للاكرام فهو مولاهم فخره وشبهه في الحقوف
 الواجبة عليهم عن ارتقاء ومخالفة الخلق **ولا الى** اي وليس
 ينزلوا الى **الحقوف** وينزلونهم **بالشهوة والمتعة** بضم
 الحيم اي على سبيل شهوة نفوسهم لهما وتمتعهم بها **بل لا**

في هذا الكلام من الخوف والخوف **بالله** اي مستعجيين به
ولله اي لا يحك انفسهم **ومن الله** اي من عنده لا من عن انفسهم
والله اي منو سليمان اليه في تيل مراد مع ثم السعي الاول وهو السعي
 الرخصي المولي يقال له سعي الترفي والتثاني وهو التزول منها الرخص
 فالحكمة الخلق يقال له سعي التذلي والرد اليك اشعارهم بقوله **ونزل**
رب ادخلني من خلصك واخرجني من خرج صر في المخرج والمخرج في
 الاصل بمعنى الابدخال والاخراج وقد عبر به عن السعي المذكورين
 بالمخرج فهو سعي الترفي لانه دخول على الله عز وجل في حال يقا به عن
 روية غيبى والمخرج هو سعي التذلي لانه خروج (الخليقة) لقا بغير
 الارشاد والتمرية في حال يقا به بربه وتحققه في لقا بغير المقامين
 اعني مقام البقاء والبقاء هو معنى صدقته موقلة ومخرج به بالم
 بالمخرج الصر ان يشنا من حوال الله وقوته في سعي الترفي فتنتبه
 عنه بزاك نسبة الاعمال الى نفسه والمخرج الصر ان يستسلم
 لربه وينقاد اليه ولا تتشوق في نفسه الى البقاء مع ما نقل عنه
 ولذا قال **ليكون نظمي في الحولك وفوتك اذا ادخلني واس**
واستسلا في واقعا في اليك اذا اخرجني اي ليحصل لقا به
 عز روية نفسي في النسبة والوقوف مع الحق في المخرج الشاشر
 حولك وفوتك فينتبه عني بزاك النسبة الى نفسي وفي المخرج
 استسلم اليك فينتبه عني بزاك مراعات حكي **واجعل لي من**
لديك اي من عنده ك بلا واسطة واعلة من نفسي **سلطانا**
 اي حجة فاقلة **نصبا** اي مفويا ومعينا وموددا **للاهي** ياتي من

في سعي الترفي فيس في
 نقله لربه ولا يخرج

حسنة

حصة الحق سبحانه بلا يصاد به شيء الا لا مغه وذاتا به **بشيرة**
 على نفسي **ويتصني** احبا به ومن تغلق بالي من الاخوان والرفقاء
ولا ينص علي نفسي ولا اخوان اعرابي الباطنة والظاهرة
 ثم فيس النصية المطلوبة في حق نفسه بقوله **ينصني على**
تسلوود نفسي بان لا انشا من لقا بعلا ولا حكمة واسكونا بل الشاشر
 ان الحرك المستكن لموانت **ويقيني عن ابره حسي** اي عما يدور
 به حسي وبه ركة وهو المكونات فلا انغلوب بها ولا انشا من متفما
 نبعها واضرا بل انشا من ان الضار النافع لموانت وهو الانه يتر
 نصر له الله تعالى ولم ينص عليه في مع الضاين ان يراة الخفي
 واخر منسج في عني حصوله النفع النافع له وامد مع الله
 بسببه ولم يشعرون **ومما كتب به لبعض اخوانه ايضا**
ان كانت عين القلب ولي في البصيرة المشاهدة للعين الباصرة
تنظي ان الله واخر في منته اي نعمته اي هو المعطي للما
 وحده **بالشي بعة تفنني انه لا ير من شكي خليفته** ولذا
 اوصى الحق تعالى اليك نعمة على ير انسان سواء كانت دينية
 كالعلوم والمعارف الظاهرة او دينية فعليك في ذلك
 مراعات الحقيقة بان ترو ان تلك النعمة من الله وحده وان من
 اجر الله على يد مفسور مجبور على ايصالها اليك فتعجز الله
 سبحانه على ذلك ومراعات الشئ بعة بان تشكر من وصلت
 اليك على يد مفسر عوا له وتتنب عليه امتثال الامر الله وعملا
 لما جاء به الشئ بعة في الحريث من لم يشكر الناس لم يشكر

بلغ

الله ولا زال الله تعالى اختصه بالافاضة في ذلك وامله له **وان** اي
واخبرني ان **الناس** في ذلك اي في خا وورد النعمة عليهم
على يد احد **على ثلاثة اقسام** **عالم** عن الله **منه** **في غيبته**
اي متناه ويحيط **فوقه** **اي** **ايرة حسه** يعني ان ملخصه ومنظره
المكونات ففيه مع الغلبة عن الرب **وانتم** **ست** **حقة** **قرسه**
اي حصة التنزيه والبراء بها يصير ته التي لم يمتنع تنزيه
الله تعالى عن كل ما لا يليق **فقط** **الاحسان** **صا** **را** **من** **المخلوقين**
ولم **يشتر** **من** **رب** **العالمين** **اما** **اعنف** **فاد** **ابان** **يعتقد** **ان** **الموت**
والمعطي **هو** **العير** **حقيقة** **بشركه** **جلي** **يخرجه** **عنه** **ايرة** **الايمان**
الرح **ايرة** **الكفر** **واما** **استناد** **ابان** **يعتقد** **ان** **المعطي** **هو** **الله** **تعالى**
ولا **اكثر** **استند** **ان** **المخلوقات** **على** **حكمة** **كونها** **اسبابا** **غير** **موترة**
ولولا **لم** **يصل** **الا** **علاء** **بلا** **ايقاله** **من** **الذ** **اعطاه** **مثلا** **قال**
الله **لا** **كن** **لولا** **بلا** **الذ** **بجاء** **من** **قبله** **لم** **يصل** **الا** **علاء** **لا** **لولا**
الاسباب **ما** **كانت** **المسببات** **بشركه** **خفي** **لانه** **اشرك** **مع**
الله **غير** **هو** **المخلوق** **ولم** **يصف** **عن** **الله** **تعالى** **هو** **مومن** **لا** **كن**
يخشى **عليه** **الكفر** **والعيان** **بالله** **تعالى** **وصاحب** **حقيقة** **عاب** **عن**
المخلوق **بشركه** **الملك** **الحق** **ولم** **يشع** **بهم** **ولم** **يلتفت** **اليهم**
ومني **عن** **الاسباب** **ولم** **المخلوقات** **ولم** **يركع** **بعلا** **بشركه**
مسبب **الاسباب** **هو** **الله** **تعالى** **فمن** **غير** **مواجه** **بالحقيقة**
والموترة **الرب** **سبحانه** **لشركه** **لما** **كان** **عليه** **سنا** **اهل**
اي **نور** **ما** **وضيا** **ولما** **سالك** **للحقيقة** **اي** **كل** **يفقه** **القوم** **وسلو** **له**

بشركه

لما

لما با اعتبار الاصل والاهم واجتمعت بالحقيقة لا يكون الا بعرض
سلوكه **لما** **ولم** **قال** **فد** **استولى** **على** **ميراث** **اي** **عائنه** **ونشأ** **بها**
ثم **هو** **المستغنى** **في** **الحقيقة** **على** **الوجه** **المذكور** **وان** **كان** **كامل** **بالله**
بالنسبة **لا** **الغلبة** **بشركه** **بالنسبة** **لا** **كل** **منه** **من** **الصل**
المعقبة **وله** **اذا** **الغلبة** **انه** **عز** **بالا** **اي** **غير** **يؤي** **بها** **انوار**
التوحي **مكسوس** **الا** **اشار** **اي** **مكسوس** **بصيرته** **عز** **روية** **الا** **اشار**
والوسا **اي** **والعير** **اي** **غاي** **عز** **روية** **الك** **والشعور** **به** **فد**
علب **سركه** **وتو** **عدم** **احساسه** **بالا** **اشار** **على** **صوره** **وتو** **وجود** **وتو**
احساسه **بها** **وجمع** **وتو** **روية** **الحق** **وسركه** **على** **مرفه** **وتو**
روية **المخلوق** **مع** **الحق** **هو** **في** **مقام** **الجمع** **لا** **في** **مقام** **البر** **في**
وبناو **وتو** **استند** **كبه** **في** **وجود** **الحق** **على** **بقا** **يه** **وتو**
شعوره **بالمخلوق** **هو** **في** **مقام** **البقاء** **الذي** **هو** **مقام** **الجمع**
لا **البقاء** **الذي** **هو** **مقام** **البر** **وقوله** **وعينه** **على** **حضره**
كالتمهيم **لما** **قبله** **واكمل** **منه** **عبر** **جمع** **بين** **الامر** **ينك** **النبي**
صل **الله** **عليه** **ولم** **وكل** **ورثته** **وسبب** **ان** **الله** **نشر** **بمن**
الحرم **الا** **لا** **هي** **ومن** **كسوس** **التوحي** **ميراث** **اد** **صرا** **بعرسك**
وعاب **عز** **روية** **الا** **اشار** **فاز** **اد** **حضور** **بلا** **جمع** **وتو** **روية**
الحق **بجبه** **عز** **مرفه** **وتو** **روية** **المخلوق** **لا** **مرفه** **بجبه** **عن**
جمع **ولا** **بناو** **بصر** **عز** **بقا** **يه** **ولا** **بقا** **يه** **بصر** **عز** **بقا** **يه**
يعطي **كل** **في** **فسط** **فسط** **بشركه** **الحق** **والمخلوق** **بغيب**
عن **الرب** **في** **حال** **الحكمة** **المخلوق** **وقوله** **ويؤي** **كل** **في** **حوقه**

وتو

بمعنى ما قبله وشموا مع خاصة الخاصة الذي خاز وارتبة الالاد
 الا كملية وتكنوا في المقامات وملكوا الخواص ومنع ايوبي
 الصديق رضي الله عنه ولذا قال المسيح **وقد قال ابو بكر الصديق**
رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها لما نزلت براءتها
من الايك اية الكتاب على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لان براءتك سببها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تحصل الا
 بيمينه ويستحق الشكر منك **بقالت والله لا اشكر الا الله**
 لانها في ذلك الوقت غايبة عن احسانها فتخسنة في
 رايها ولم تر عيني الله **لما ابو بكر الصديق رضي الله عنه**
على المقام الا كمل مقام البقاء المفتض لاثبات الاثار
 اية النظر المخلو ومن جعلتم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومقتضى
 الشكر اليهم شككم ثم نتج استناده على انه ينبغي شككم ثم بقوله
وقد قال تعالى ان اشكر لله ولو اله يكن وقال صلوات الله وس
وسلامه عليه لا يشكر الله بالنصب وباعا على الشكر فهو العبر
 والربع اية لا يشكر الله **من لا يشكر الناس ولا يرضى له بزاله**
 ينبغي شككم الله لانه الذي حرك قلب العبر وشكر العبر لانه
 واسمكة والذان هو الوفاء معه والغيبة عن الرب **وكانت في**
اية عائشة في ذلك الوقت مصالحة عن شهادتها اية
 ما خوفة عن احسانها غايبة عن حكم بنتي يتنما والاصحاح
 حالة تغني العبر من تجلي الله عليه بصفة النفس فتغيبه
 عن احسانه غايبة عن الاثار ومن المخلوقات **بلم تشكر الا**

اي في الغيبة ان يا عائشة اشكر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا

الله

الله الواحر الفخار وفي قوله وكانت في ذلك الوقت اشارة
 الى ان ذلك ليس حاله الا بالانسان في جميع اوقات ترفق عنه
 الى مقام البروق ومروية المخلوق مع الحق وقال رضي الله عنه
لما سئل عن قوله صلى الله عليه وسلم وجعلت في عيني في
الصلوة في العين غايبة عن غاية البرم والسرور والثناء
 وكانه يقول وجعل غايبة في شيء وسروري ولنتي في الصلاة
 لغنا من الرب **بيضا لعل ذلك خالص اية الغيبة من الله**
نشي ب بكسر التشين وقوله **ونصيب نفسي له** **واجاب ان**
 يكسر النشي ان كانت من كلام المع وبفتحها ان كانت من كلام غيره
قرة العين اية غاية البرم والسرور **بالشهود** اية تشهود جلال
 الحق سبحانه وجماله **على قدر المعية بالشهود** وهو الحق
 سبحانه **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس معية لستاء كتمه**
فليس فرقة عين كفرته وحاصل الجواب ان فرقة العين ليست
 خاصة به صلى الله عليه وسلم بل كما تكون له تكون لغيره لا كفرقة
 عينه اعطى من فرقة عين غيره ومعلوم ان فرقة العين لا تحصل
 الا لمؤد لها عنه الوساوس النفسانية والشبهاتية اما من
 كان مغمورا ببيضا فليعلم ان تحصل له فرقة عين او حضور قلب بين
 يدي الحق سبحانه وتعالى **والا قلنا ان فرقة عينه صلى الله**
عليه وسلم في صلواته **بشهود جلال** **بشهود** وهو الحق لانه
اشارة الى انك بقوله في الصلاة ولم يقل بالصلوة **انما صلوات**
الله عليه وسلامه لان في عينه بغيره ومن الغيبة الصلاة

وكيف تغيب عنه بغير ربه **وهو** والحق انه يدرك على قدر القدر
وهو المرتبة الاولى من مراتب الاحسان **ويا مربي من سواه بقوله**
صلوات الله وسلامه عليه اعبر الله كانك نرا **ومحال ان يرا**
ويتشعر معه سواه ومن السور صلواته فيجب عن نفسه وحسبه
وعز او حاله وادراكه صلواته منه بل يري القادر على الله تعالى فان
قال في ايل قد تكون **قرة العيون** بالصلوة لانها افضل من الله وبازرة
من منة الله تعالى اي بالعلية وجعلها بازرة من نفس المنة بالعلية
والا فيصير بازرة من الله تعالى بمنة لا بالعلية **وكيف لا يعرف بها وكيف**
ما تكون قرة العيون بها وقد قال الله سبحانه وتعالى **قل بفضل**
الله وبرحمته فبما انك فليعلم حوا يعني انك انشأه الراس
ما مانع ان يعرف الانسان بالصلوة وتكون قرة عينه بها بما
المانع من كون برحه صلواته عليه ولم **بما فاعلم** مرتبة على ما تقدم
وهو قوله بان قال في ايل وفي بعض النسخ **خذه** في قوله بان قال
فلا يل فيحتاج الرتبة برهما وترتيب الجواب عليهما كانه قال ان قيل
انك فاعلم **ان الالة قد اومات** اي اشارت انشأه خفية
لمن تدبر سرا الخطاب وهو المعنى الذي ينبغي على كثير من الناس
ان قال الله تعالى **فبما انك فليعلم حوا** اي الالة وما قال في ذلك
بما برح يا خمر **والنعم فليعلم حوا** بالاحسان والتفضل وليكن
برحى انت **بالتفضل** وهو الله تعالى كما قال تعالى **في الالة**
الاخرى قل الله معناه المطابق قل الله انزل الله اي القدر او معناه
الانشاء والمراد منها قل الله اي امرح به بغيري **ثم قد رجع في**

خوضهم

خوضهم بل عبور وهو من حطم بغير الله سبحانه وبخوض من ذلك
ان قرة العيون قد تكون بنفس الصلاة للعلية السابقة لا كن ذلك
لغيره صلواته عليه ولم لاله بان قرة عينه انما تكون بمشاهدة
محبوبه وغيبي يتشارك في ذلك على حسب مقامه كما امر وقال رضي
الله تعالى عنه **مما عتب به لبعض اخوانه الناس** **في حال ورود**
المنزاة **النعم** عليهم من الله تعالى على ثلاثة اقسام **برح بالمنزاة**
لا من حيث منة يدها **ومتشبهها** وهو الله تعالى **واكن برحه**
بوجود متعته **فيدها** اي بسبب تمتعه وقضاء وكبره ونيل
غرضه **بدها** **بمنزاة** **من الخافلين** تشبيهه بالبداهيم الذي يربوا كلون
ويشربون غدا يميز عن موكلم **بصره عليه قوله** **تعل حتى**
ان امر حوا **يا اوتوا اخذناكم** **بغنة** يعني انه ربما كان
توارد النعم عليه اسننه راجعا من الله تعالى **كلما اعطيت رحمة**
ازداد غفلة ولم ينتهي المولى عليها حتى يات آخره اخر عزير فتنه
وبرح بالمنزاة **النعم من حيث انه تشبهه** **دامنة** **من ارسلها**
ونعمة من ارسلها وهو الله تعالى ينتهي سبحانه وتعالى عليها
ولم يغيب عنه لا كن حاله نافص من حيث انه ملتفت الى النعمة
وعنده برح بها وان كان ذلك من حيث بروزها عن الحق **بصرف**
عليه قوله **تعل** **قل بفضل الله وبرحمته فبما انك فليعلم حوا**
لشوحش مما يجمعون ورحم بالله عز وجل ما يشغله عنه من
المنزاة **متعته** اي التمتع بها **ولا بالكن** **منتها** اي لم
يلتفتوا الى كمال النعم من اجل ان فيهما لذتهم ولا الى كمالها من

حيث كونه لا يلبس على عناية الله تعالى بدم حيث من بدها عليه
كما هو حال الفسمين الاولين باز الفسح راوالتفت السى
طاهر النعمة من اجل ان فيه ما لا تعد ولا تحصى من نعم الله
والفسح التناهي التفت الربا لخدمته من حيث برورنا عن الله عز
وجل وان في حصوله الفهم اعنتنا منه تعالى بدم **بل شغل**
النفس الى الله عما سواه **والجمع عليه** اي جمعية فليد عليه
ولا يشتم الا اياه يصرف عليه قوله تعالى **قل الله شيء** **ذو**
في خوطم يلعبون وفيه احواله تعالى **لله اورد عليه**
السلام ياد اورد **قل للصديقين** اي كثر بين الصدق وفي افواههم
واقبل الفهم واحواله **يع فليعلم حوا** اي فليعلم حوايه لا يعلم حيث
كنت ربا وكانوا الى عبيد اخا الصين من حكم بشر بدم ولرافيل
ان عتبة الغلام في كل يوم على رابعة العدة ونية وعليه فميص
جربد وهو يتنحني في مشيه على خلاي عاده ته ففالت له
يا عتبة ما امر النبي والعجب الذي له اراه في تنم ايلك قبل هذا
اليوم فقال يا رابعة ومن اولي بشم النبي منه وقد اصبح لي مولى
واصبحت له عبدا **وبد كي فيتنعموا** اي لا ينعمون الا بذكره
لا بلزات الدنيا وتنعموا بها فان المشتغل بدم الله يحصل عنه
من الله والانس بالله ما لا يوازيه لانه من الخات الله نيا **والله**
يجعل من حنا واياكم اي كما لا يحبها الناخرين في هذا الكتاب
به تعالى **وبالرض منه** اي الانعام بدم وام المشاهدة **وان يح**
يجعلنا من اهل الفهم عنه ومع الذين يعظمون عن الله

مراده

مراده منتم ودموا فبالفهم عليه واشتغال الفهم بدمته ودم
ويعظمون عنه انه حاضر معهم في اقبونه في حركاتهم وسكنهم
وسكناتهم ويعظمون عنه انه فايح بالاشياء وانما عدهم
محض فلا يلتفتون اليها في جلب نفع ولا في ضرر ويعظمون
عنه انه معهم بذاته لا بعلمه كما يعظمه المحجوبون اهل الربيل
والبرهان الرعي في الكمال مومنون عن اهل الشهود والعيان
وان لا يجعلنا من العاقلين الذين اشتغلوا بالاكوان عن الكون
ولم يعظموا امر الله منتم فلم يغفلوا عن طاعته وان اقبلوا
عليها في حكمهم من دون فلو بدم **وان يسلك بنا سلك**
المتقين الذين يتقون ما سواه سبحانه فلا يلتفتون الى غير
في جلب ولا في دفع ولا يغيبون عنه كل فته عين ومن اعلم مراتب
التقوى ومن ذلك اتقاء معاصي الجوارح وتنموات
النفس وروح ومن ذلك اتقاء الشهك **بمنه وكرمه** اي لا بعلة
تحمه على ذلك كما حالنا الموحلة وقال رضي الله عنه
وفي بعض النسخ ومن مناجاته **الا انا البقي في حال**
عناي فكيف لا اكون بقي اي حال **بقري** يعني ان صفتي
التي اتيت في البقي والاحتياج والعنى امر عارض عليهما والعارض
بصوره الزوال **الا انا الجاهل في حال علمي** لان ما عني من
العلم قليل وهو في حكم العدم وايضا فهو عارض والعارض
بصوره الزوال كما مر **فكيف لا اكون جشوا** اي كثر الجمل بي
حال **جشلي** واتى بصيغة المباعدة لما في ذلك من مرض جمل الى

جعلوا حاصله ان العبر صفة الزانية في النفس والكمال عارض له
والعارض نقصان في التحقيق وتقدمه في التنزيه والافتقار
بين يدي عاينه ليكون ذلك ارجحى للاجانبه فالسجل بن عبد الله
ما الخلف عبر وفيه الى اسم في وقت الرعاة في شية. يحل به الافال
الده لما يكنه لولا انه لا يتحصل كلاً في الاجتهاد لبيك **اللافي**
ان اختلا بتهدي فقد يكون العبر وفيه ابيد بر الله له
الغنا وبالعكس يكون مريضاً فيم بر الله له الصحة وبالعكس
والله اذ بالتهدي المد بر ايه المفر و لزعكف عليه للتفسي
قوله **وسرعة حلول مفاد يري** ايه المفردة على العبر **منعا**
عباد كالعار بين يدي عز السكون منك الى عكاه ايه عن
سكونهم الى عكاه بصور منك فاذا ابيضت عليه العكاه
الده نبوية كلالا موال اوله ينية كما معارف والاسرار والمكاشفات
لا يلتفتون اليها لانها بصره الزوال بكنز والسموات في ضررها
كما وقع لكثير في غابر الزمان بل لا يلتفتون الا الى المولود كما
يغيبون عنه ويكون بقاء ذلك وزواله عنه مع على حرسوا
والياسر منك في بلا فاذا اصاب به بلية بعد نية كثر اوفي
اود ينية كعصية لاياسون من زوالها بانها ضررها كما
وقع لغيره **اللافي في** ايه بصور في **ما يليق بلوم الذي**
كنت عليه وهو مبارزتي اياك بالمعاصي التي تليق في ان تسان
انسان عدم الوفاء بحقوق الرب **ونك** ايه وبصور منك **ما**
يليق بك منك وهو التجاوز والعفو عنه وقبول عذره والتفضل

والاحسان

لعمري

فيهم

والاحسان ومع الام **اللافي** وصفت نفسك باللطف
والرحمة ايه شدة الرحمة **في قبل وجود ضعيف** **افتتحت**
منها ايه من فيام اثرها وحصوله لذي **بعر وجود ضعيف**
واللطف والرافة صفتان له عز وجل اتصف بهما في الازا قبل
وجود ضعف العبر وفاقته وحاجته ولما مفتضيان لوجود
اثرهما فيما لا يزال بعد وجود ذات العبر وصفاته ولما وسيل
نعمه عليه وايصال اتصاله اليه فكيف ينصورا اذ اى
منعه لئلاهما واللطف يرجع للعالم والرافة للارادة **اللافي**
ان كلفت المحاسن مني وبني انواع الطاعات والصفات
المحمودة **في بفضلك** لا يحوي وقوتي **ولك المنة** ايه الام
الامتنان **على** لعدم استحقاقه لزالك والامتنان من موع
الام من الله او الرسول او الوالد او الشيخ **وان كلفت المسار**
من وبني صروب المعاصي والصفات المزمومة **ببعر لك** لا
يخفى في الخلق لان المالك يفعل في ملكه ما يشاء **ولك الجنة**
علي بان تقول ايه لم فعلت ذلك يا عبدي وليس لي حجة افيها
عليك كما في قولك اريد انك بتفديهم وحكك لارذالك
فشان ايجامك اما العالم بك فيقول المالك يفعل في ملكه
ما يشاء ولا يستل عما يفعل **اللافي كيف تظلمني** الرغبي
وقد تركت لي ومن كنت وكيله لا تخوجه الرغبي **وكيف**
اضاع ايه يحصل لي ضيع وذل **وانت الناصر لي** ايه كيف اخيب
بعرم الخلف بما لي **وانت المحيي** ايه اللحيي ولطفه

فيهم

بغير علمه برفايق صالحه وخفيات مآربه وايصاله الى
البيه برفوق الوكيل والناس والمحبي من اسماء الله تعالى ونسبي
مقتضية لوجوده اثارها من الكفاية والمنفعة والظرف بغاية
المقصود والبيخية فكيف يتصور ان يكل ذلك عن العبر عن
وجود حاجته كما تقدم في اللطيف والرافة **لما اذا نوسل**
اليك بعفي اليك اي اجعل بعفي اليك وسبيلة انتدفع به
عندي في القبول لا باعما في المرحولة واحوال المعلولة ولما
سئل ابو حفص بماذا يقدم العفي على ربه فقال لا العفي ان يقع
به على ربه سوى بعفي وقال ابو بكر بن محمد بن يحيى بن ابينا
ملوءة من العزلة وان اردت ان تعلمك بالزلة والافتقار ثم
رجع عن جعل العفي وسبيلة ينتدفع به المولى فقال **وكيف**
ان نوسل اليك بما المولى ان يصل اليك وهو العفي المذكور
فكانه يقول ان كان العفي يتوسل به اليك فانا نوسل به
لا كنه لا يتوسل به اليك لان المتوسل به يكون بينه وبين المتوسل
اليه علاقة ومقاربة كالوزير للسلاطنة ولا مقاربة بين العفي
الذي لم يمتدح العبر وبينه وبين الرب الذي له الغنى والاكمل وايضا
نوسل العبر بعفي، يقتضيه تشهود له واعتماده عليه
فيكون حينئذ من الاحوال المعلولة ويمضي اتصال اليه بمعنى
انه لا يرضاه ولا يقبله ولا يقبل ان ابا الحسن التماسه اليه
فقد سره لما دخل على شيخه عبر السلام قال له يا ابا الحسن
بماذا اتلفي الله قال بعفي به فقال له والله ليس لفينا الله

بغير

بغيري لتلقينه بالصنع والاعلم ولا يصح حقيقته العفي
لا بالغيبة عن العفي ولا كنت غنيا بعفي ابع وحسين
فلا وسبيلة الى الله سواء **اي كيف اشكو اليك حاله ونحو**
اي بعفي عليك وتشكو الحال لا تنصح الا لمن لا يعلمه والله تعالى اعلم
عليه شيعه ولما قال الخليل عليه السلام حسيب من سواي
علمه بحالي وقولهم لا تشكوا الى الله شأن الغافل المحجوبين
اي كيف اترجم اليك بمقالي اي اعني عما في ضميري بان اقول
اعطني كفا والترجمة في الاصل الترجي باللسان عما في الضمير
لتعديم المخاطب **وقومك برز اليك** اي انت الذي انكفت
لللسان والحلقته برز اليك بالترجمة برزت منك وترجم اليك
لانك المستور العبر لا مرغل له في ذلك وكيف تنسب اليه
الترجمة وايضا فتدفع حاله يا حوال العبر والترجمة لا تكون
الا لمن لا يعلم حال المترجم والماء بالترجمة فاما مطلق السؤال
اي كيف تخيب اما الي اي ما امله وارجو **وقم قد وجدت**
اليك اي توجدهن بالسمي اليك كما تتوجه الواحد ون بالسمي
الى الكرام وفي بعض النسخ عليك ولا تشك انه تعالى كريم جواد
منفضل لا يخيب من قصره وليكن العبر على يقين بحصول مطلوبه
وان لم يسأل ولم يطلب ولما كانت هذه التعجبات تفتضي
نسبة النفس الى نفسه وذلك عني اي بالعارفين المحققين
لما فيه من رتبة النفس وملاحظة حالها والبقاء معلما والمحقق
لا يبرح عني الله والاحوال كلها حسنة من حيث نسبتها اليه

نحو
عليك

انتم يقولون **اعجب** لا تحسن احوالي الباطنية والخارجية
وليس الاعمال الصالحة **وبك فامنت واليك** اي صرنا منك
ورجعت اليك لانك المقصود بها من تحقوقي مقام المعرفة
روا احواله كلما حسنة لوجوده فيما مضى باله ورجوع امره
اليه **الا ايع ما الطيب** اي اثنى لطيفك اي وفك **يع عظيم**
جسدي بعواقب الامور فقد يكون في نزول الامراض والبلاب في
انواع من اللطف وانا جاسم بعاقبة ذلك ولذا طلب الصحة
والعافية **وما ارحمك** اي اكثر احسانك لي **مع فيم يعلي**
اي مع افعالي الفبيحة المفتضية عدم الاحسان في امره
يتعجب منه **الا ايع ما ارحمك** اي اثنى بك كما يقول اهل المعرفة
والشهود او بعلمك كما يقول غيرهم من اهل الجود **وما**
ابعدني عنك بصحاتي التي افتضت عدم شهودي اياي
وهذا تواضع منه فسر سره ثم ترفق فقال **الا ايع ما ارحمك**
اي اشهد انك ارحمك **يع فما الذي يحجب عنك** باز من
مشاهدة رافة ربه به غاب بغير الشهود عز وية نفسه وصف
وصفاتها ولذا لك لي يحقر له سبب لوجود محاسبه عنه
الا ايع **قد علمت باختلاف الآثار وقوله وتنفلات**
الاطوار مراد بـ لما قبله اي قد علمت باختلاف الآثار وهو
تنفلات الحوارب من الصحة والمرض والغنى والبقي والعز والزل
واليسك والقبض والوجر والبقر وغير ذلك من شؤنك التي
تنزلنا في **لاز مراد** بـ ذلك **ان تتعرب الي** اي اذ اعرفك **يع**

عل

يع كل شيء معرفة خاصة **حتى لا اجعلك في شيء** ولو كان الامر
على خلاف هذا والزم منه حالة واحدة ارضيتك لنفسك واختار لها
لكانت معي في نافضة ومشاورة فاصرة بيان ذلك ان الله
تعالى اذ انزل في مرضا او بافة عرفت في ذلك الوقت انه لا يقدر
على دفعه **لا امو والله** الذي امرضني وافقني فاصبر على ذلك
واذ انزل في صحة او غنى عرفت انه المنع علي والمعطي له وانفكر
ويمكن ولو مرض الله اذ لي حالة واحدة كالصحة او الغنى اعم
المولوي في حالة المرض او البقي فكنت جاسما به من حيث المرض او البقي
البقي اذ لي اعمي بكمي بوالذوق انه لا يفدر على كشف الكربة ان
هو يتكون معي في نافضة بيني وبينه لا يعمل عن موافق
في عكاه ولا منع ولا عز ولا اذ او لا غنى ولا بقي ولا قبض ولا يسك
ولا بقاء ولا وجع الى غير ذلك **الا ايع كلما اخر سني لوي**
اي محال في وعصيان في يار ذلك يفتضيه عدم انكشاف وعزم لسانه
بالطلب منك لان الطلب لا يكون الا بعد الفهم والتفهم الذي
المولوي بكماعته وذا الذي معقود عنده لاكن كلما اخر سنت **انكف**
كرك يار اذ الا دخلت انك كرمي والكمي لا يتوقف اعكاشه
على التردد اليه انطلق لسانه بالطلب منك **وكما ايا سني**
اي اوفعتني في الياس من الاستقامة **اوصاي** الذميمة التي اف
لقتضتكم الطبيعية والجملة فانما تفتضيه الياس من الاستقامة
على كرمي في الحور من الفياح يحقون الربوبية **انكف** اي جعلتني
طامعا في ذلك **سني** اي امتناني واحسانك الذي شمتني

البر والعاجي **اللائي من كانت محاسنه** اي اعماله الصالحة **مساوي**
لعدم خلوصه من فاني العجب والرياء فيمن يحسن بحسب
الظاهر وعثر الناس مساوي في الواقع وعنده الله **فكيف لا تكون**
مساوي اي عيوبه واعماله السيئة **مساوي** اي عيوبه فانه
على حجة وفيه اختلاف الحيم والمبتدئين والاعنيار ويحتمل ان
المعنى فكيف لا تكون مساوي في الواقع ونفس الامر مساوي
عنده فهو يعتقده الكمال من نفسه ولا يتكسر الى عيوبه بعين الاختيار
ولا يعثر ما عيوبه كما هو حال الغافلين **ومن كانت حقايقه**
اي علومه ومعارفه التي يعيها الناس منه **دعوى** عنده
وفي اعتقاده **فكيف لا تكون دعاوي** اي ما تقدم
وكانه يقولنا في جميع الاحوال معتقده التفصيل من نفسه
ومخرج للعفو من الله وليس له حالة اعتقده بها الكمال وهذا
مثل ما تقدم من ان الكمال المنسوب الى العبر نفصان على التحقيق
بما الختكم بنفصانه **اللائي حكي** اي فضاويك النافذة
وقوله **ومشيتك الفاضلة** تعسي لما قبله ووصف المشية
بذلك لانها ان تعلقت بحصول نعمة وبلية كانت قد اتمت
او بحصول نعمة وعكسية كانت عيها فاهمة **لم يتري الى مقال**
مقالا اي اكانه افول سريرا ان يكتف ويكتلم في
العلوم العريانية لم يغتر بذاك فقد حكم الله ونفذت
مشيئته بسلب غيبي كبلعام بزياعورا **واللزي حاله**
يا اكانه احوال حميريا كان يحصل له كشف عن امور تحصل

في الكون

بالخفايوج

في الكون او نصيحه بعض الجمادات والعناصر لم يغتر بذاك
وقد حكم الله ونفذت مشيئته بسلب غيبي كما هو مشاهد كثيرا
وذكر المعنى يوجب للعبر التحق في مقام الخوف وعدم الاعتزاز
بشيء من اقواله افعاله واحواله لنفوذ حكم الحق تعالى وقدر مشيئته
اللائي كم من كاعنة كاعنة اي افعنتها على الوجه
المأمور به في الظاهر بان زويت لجميع شئ وكذا اركانها وادابها
وحالة تشبه بها اي زينتها وصنعتها عما يكره رصها فبان
اخلصت فيما اخلاصا تاما والحالة هي الطاعة بعكسها عليها
من عطف المراءى اي ولما فعلت شئ من الامرين من البناء والتشيير
رايت اني تحضنت بحضن حصين واورت الركن متين **لاكن مدح**
اعتمادي عليها في النجاة من العذاب ودخول الجنة **درا التواب**
عد لك اي النظمي الرعد لك فان مفتضا انك تفعل ما تشاء
ولا تتالي باعمال العاملين فمن الجائز انك تعافني على تلك العلة
بل انا الذي منكم اي من الاعتماد عليها والتعلق بها **فضل** اي
النظمي الرفضل وكرمك واحسانك بصرت محتمرا عليه وتعلقا
به لا يلح عني فصار التعلق والاعتماد على الاحسان والفضل الى
على الطاعة ونعم البر والعوض **اللائي انت تعلم وان لم تدع**
الطاعة في بعلاحي اي ان عدمه وامنها فعلا مجزوم به
لغيره عن ذلك ومقتضى العبودية ان لا اوم عليها فانما مضم
فقد تد امتا محبة وعني اي بانامداوم عليها من حيث محبة
لها وعني عليها وانك تعلم به الك فلا توافر في تفصيله

بل امد او مني على هذا الوجه فضل عظيم والافك من شجرة محروم ليس
 عنده، فعلا ولا محبة وعزم والواو والدة اخلة على ايات الشئ كما
 زايرة ومتعلق العلم هو جواب الشئ كما انقررت في تزد في بي
 وفوق العزم منه بقوله **الافك كيف اعزم** اي يقع منه عزم
 على فعل الكماعات وتترك المنتميات **وانت القاهي** فيمكن ان
 يقع منه عزم على ذلك ثم يصح في عنه فترك فيكون العزم
 لا بايرة فيه ولا بعينه به **وكيف لا اعزم وانت الامر** اي بالعلم
 على ذلك ومقتضى الامر المبادرة الى العزم باننا متخير وعاجز
 عن تذييل امره ولا نسعيه **الا التلمح اليك** والاعتماد عليك
 ولذا اكان العار فون لا يخفى مون بشيء من الاشياء بل يعوضون الامر
 الى الله تعالى بقوله فالوا العار ف لا قلب له **الا في تزد في بي**
الا تارا اي المكونات على سبيل التعلو بها والاستثناء اليك
 او على سبيل الاستئلال بها على الله تعالى **يوجب بعذر المزار**
 اي الوصول اليك ومثله ذلك **يا جعبي عليك** اي اوفقي
 بين يديك **بحرمة** اي طاعة من اذكار ورياضات ومجاهرات
توصلني اليك وتفطع التعلق بالاثار عن قلبه فلا اتعلق
 بمكاشفات والا حوالا ومقامات كما تقدم في قوله لا ترحل
 من كون ال كون الخ ولا استئلال بها على موجد ما كما قال **الا في**
كيف يستئلال عليك بما هو في وجوده اي ثبوته وتحققه خارجا
مقتضى اليك وهو المكونات بانها في ذاتها عدم محض كما
 ان يكون لغير من الظهور واليسر لك حتى يكون هو المظهر لك

فلان

وان الله ليل يكون الخضم من المزلول حتى يستئلال به عليه واصحاب
 النظم والاستئلال حال الخ فديمح بالنسبة الى اصحاب الشئ فمود
 والعيان ويغال الخ عوام بالنسبة الى الخ كما تقدم عنه قوله
 شئان بين من يستئلال به ومن يستئلال عليه ثم في في تهي
 الاستئلال بقوله **متى غيت حتى تحتاج الرد ليل يد عليك**
ومتى بعوت حتى تكون الا تارا اي المكونات **ليس اليك توصل اليك**
 اي الرمي فتك ولذا قال امر بر الشئ به بالاستئلال به وقال
 ويحك وذل بقلب مع العيز الى الله **عميت عيز** المراد بها
 عيز المصيرية وهو لا يجتمعا لكون اخبارا وان يكون في علمه
 به وام العزم لا زاحله حاصل **لا تراك عليك رفيقا** اي جفينا
 مرافقا لها فمن راء الله رفيقا عليه يعلم جميع احواله لا يخفى
 عليه من شئ شئ استنجيا منه وعلما به ان يرا على ما يكره منه
 ومن لم يكن على هذا الوصف عميت عيز بصيته فيما رزموه باد
 بانواع الغبايح من عني الخات وكما مبالاة ولذا ورد في الحديث
 افضل ايمان امره ان يعلم ان الله معه حيث كان **وخسرت صفقة**
 اي تجارة **عبر له من حبك نصيبا** اي حبك له اوحبه
 لك والاول هو الاصل في الثاني فالنقل بحسب وجوبه وحب
 الله لعبده احسانه اليه وتناؤه عليه وحب العبد لله طاعته
 وموافقة امره وتعظيمه وحببته وانجزا به بقلبه اليه
 فمن اعطاه الله من ذلك الحب نصيبا فقد بارز من حرمه
 منه وشغله بالله نيا وقد خسر تجارته وبيع تلك الامور

ب
في

وله نبوية التي تغلب فيها اي خسر في تجارتها وكانت تجارتها
خاسرة لا تجزيه بها الا لله **امرت بالرجوع الى الانوار** اي المكونات
من الاموال والحيات وغيرهم اي ملا يستلزمها ومخالطتها بعد
غيبتي عندها بالوصول اليك ومشاورة ذك وان المريد اذا وصل
الى المولى غاب عن الاكوان ثم اذا اخذ الكدما بمقتضى الامر بما شغلته
عن مولا، واحتجب بها عنه فلهذا **افلح بالرجوع اليها مكسوا**
بكسوة الانوار اي بكسوة تبيح الانوار الالهية التي تمنع من
تعلقها بها واحتجابها بها عنك **ونراية الاستبصار** اي نراية
ناشئة عن الاستبصار اي الشهود بعين البصيرة **حتى ارجع**
اليك منها اي انشأتم ذك فيها وفي بعض النسخ **بينما ونمى**
بمعنى ما قبلها **كاد قلت اليك منها** بالاستنزال بلما عليك
والاعتبار بها وان المريد حينئذ محبوب عن مولا، فينتف
انما حتى يصل اليه والضمير في الموضعين للانوار اي المتفهم
يل معنى الموجودات من السماء والارض وما بينهما ولو خذ
ذلك ثمة كان اول **بضار السرى عن انظر اليها** اي تتعلق
بها في اعتقاد نفع اود مع ضي وقوله **ومرجوع الهمة عن**
الاعتماد عليها بمعنى ما قبله ويحتمل ان صون السرى عن النظم
اليها موعدهم استحسنان شيء، منها في نظم، وورع الهمة
عن الاعتماد عليها موعدهم ان تتعلق بها فيما ذكره والحاصل
انه سأل المولى انه اذا ارجعه الى الاكوان وانتلبس بها يرجعه
على حاله شي يفة مضادة للحالة التي كان عليها قبل السلوك

وهو

وهو كونه مكسوا بتسوة الانوار ونراية الاستبصار فانه اذا
رجع اليها على هذه الحالة لم تغني فيه ولم تجزيه عن مولا، ونرا
المعنى عني ما تقدم في قوله فانه انزلوا الى السماء المحفوق اليها
هو كذا من مفرقا، سابقا **انك على كل شيء قدير** ومنه
تحصيل تلك المطالب السنية **الاية نراية كذا من يريديك**
وسوي الحقيقة غير العز والعز فالان والنون المحصر في ما اعز الله عبدا هو اعز له من ان يرد له
الله عبدا به لخواذله من ان لا يحجب عن ذن نفسه انتهم وقوله
ونرا حاله لا يخفى عليك بمعنى ما قبله والفصل بينك كطلب
حصول ما طلبه من مولا، **منك اطلب الوصول اليك** اي اطلب
منك لا مرغى الوصول اليك لا غنى من المطالب النبوية
والاخرية ومن اطلب العار فيزك **امرو بك استر عليك**
اي استند عليك واعى بك لا يغنيك من انه ليل والبرهان
فيل لبعض العار فيزك عرفت ربك قال عرفت ربي بزي
ولو لا ربي ما عرفت ربي وقال بعضهم لا ليل على الله سواء
والما العلم بطلب، لا اهاب الخومة **وامرني بتوري** اي ثور
تفة في فليبه الفتنة به **اليك** اي الى مع فتك مع فنة
خاصة **وامرني بصرف العبودية بيزيح بك** اي افهم بين
يديك بان تجعل حاض القلب معك حال كونه مصاحبا
لصرف العبودية اي للعبودية الصادقة بان لا يظن علي
شيء من اوصاف الربوبية بل اكون متصفا بغاية العجز والذل
والضعف والبغى كما يظن علي شيء من قوة او عز او فورة

عما ذل نفسه وما اذ الله اليه

او غنى الالهى **عليه من علمي المخزون** اضافة ذلك العلم اليه
اضافة تشييب والعلم المخزون هو العلم اللدني الذي اخفونه
عنهم ولم يؤنه الا للمخصوصين من اوليائه قال تعالى في شان الخضر
عليه السلام وعلمناه من لدنا علما وفي حديث ابي هريرة رضي
الله تعالى عنه انه قال الله عليه وسلم قال ان من العلم كهيئة الكون
لا يعلمه الا العلماء بالله فانه انطقوا به ما ينكره الا اهل الغرة
بالله وقال بعضهم بغير اسرار الله يبدى بها الرانميا به
واوليائه وسادات النبلاء من غير سماع ولا راسة **وعني**
اي احفظني عزروية الاعيان او عزابا حني بتلك العلوم والاسرار
والاسرار **بسر اسبك المصون** اي اسمائك المصونة اي المجموعة
عن الابتغال والامانة فانه يجوز ان يدخل فيها بيت الخلاء
مثلا او عزاني يسمى بنما غني، سبحانه وسرهما انوار وتجليات
تحصل من ربه كما قال الله **حفيق حقايق اهل القرب** اي اعطني
مقامات اهل القرب منك الذي تخففوا في مقام العناء وبطل
في حفيق روية الاسباب وزال عنهم كل حجاب ولم يروا غيبي
واكتفوا بتدبيرى عن تدبيرى انفسهم وجعلك عن الشكوى
لغيرى **واسلك به مسالك اهل الحزب** وادع المحبوبين
المراءون بكانه يقول الجدي شي حتى يستعمل علي سلوك الطريق
واصل اليك في اقرب مرة واخبر لذة وحلا وتوفي الاعمال كما هو
حال اهل الحزب الذي من اخر جتمع عن حكم انفسهم وتوليبتهم
بمخفك ورعايتك من غنى مجامعة منهم وامكابة الالهى

اغني

اغني بتدبيرى عن تدبيرى وباختيارى لي عن اختيارى
فان في تدبيرى احوال نفسي واختيارى شيتا من الاشياء
بمقتضى تشموني وميل منازعة لكبي ربوبيتك لانك
المنعم بالثديين والاختيار **واوفيني على مراكز اضطرارى**
المراكز جمع مركز وهو موضع الاستقرار والتثبت اي مواضع
الاضطرارى كالزل والهز والجرم والجرم تشبعت بالمواضع التي
يستقر فيها فبني مواضع اعتبارية ينبغي للعباد ان لا
يعارفها بل يلزمها كما يلزم الشجرة مكانه الذي يستقر
فيه ومعنى وفونيها عليهما ملا حظتها وعدم غيبته عنها
اي اجعلي ملا حظا لغيرى وعجزى واني اليه ليس مواضع
الا اضطرارى او ملازمتهما وتحققه بهما اي اجعلي ملازما
لها ومحققا بها واذا فنتما للاضطرارى باعتبار كونهما يحصل
عندهما الاضطرارى العبر للمولى واختياجه له **لا اله الا**
منه انفسى من اضافة المصير للمعول اليه من كون اذ انفسى
لغيرى بل الطمع والحرص او للباعا اذ من كون نفسي تدبيرى
وتوفيني فيما لا يليق **وكهني من شكي وشكي** الشك
ضيق الضرر عنه احساسا سببا مركبوه فاذ اضاوا الخلق
القلب واصابه الفهم والحزن وكفارة منه بوجود ضرر
وهو اليقين اذ به يتسع الضرر وينشرح ويستشفي القلب
ويجبر الروح والفرح بالله تعالى وبقدر ما يصيبه من نور اليقين
يكون انشراحه واتساعه والشك تغلق القلب بالاسباب

عند غفلته عن المسبب ونسيانه له ومبرأه الك فبيحان
الشفوة عنه استنبلا كلمة الشك على القلب فيخرج إلى
الاسباب التي يتوصل بها إلى بغيته إذ لا يرغم لها وكما رآه
منه بصره ونور التوحيد الذي يقد به الخوف قلبه فتطمئن
به الك نفسه وتسكر عن الشر والحبش الذي إصابها وكلا
فوي نور التوحيد في قلبه كان خلاصه من الشر الك **فصل في حلول**
مسبب أي في أي شيء يجرى تطهير الألبان **بك استنصر** أي
الطلب النصرة على نفسه وشيكاية وهو **بأنصر في** عليه
وعليك أنوكل في تحصيل مطالبه **فلا تغلب** الرغبات وأزكت
لست صا د فإني توكل **وأيادي أسأل فلا تخيبني** وأزكت
أفلا الخيبة **وفي بطلك أرغب فلا تخيبني** وأزكت أفلا
للحرمان أي أرغب في بطلك لا في بطل غيري وفولنا وأزكت
أفلا الخ جواب عما يقال أن توكل على الله وحده كفاً فلا حاجة
إلى قوله فلا تغلب ومن سأل وحده لم يخيبه ومن غلب في بطله
وحده لم يخرمه فلا حاجة لقوله فلا تخيبني وأتم في **وأنجابك**
أي ذاك والاضافة للبيان **انتسب** لا الغيبة **فلا تبعدني**
عن ربك **وبما بك أقف** بالسؤال وفيه تشبيه المولى بملك
عظيم **تفد الطالبون ببابه** **فلا تطردني عنه** **الأي تفرس**
أي تفرس رضاك وهو الاحسان أو ارادته **عز أن تكون له علة**
ذاتية **منك** والالكنت محتاجا إلى تلك العلة لتكمل بها
فكيف تكون لك علة في كماله وأحواله فرض المولى بالتوفيق

على

على سبب وأعلة بل رضاء وسخكه كما سبب لأعمال العالمين
حسنتها وسيئها أرضي عن قوم واستعملهم في خرمته وسخكه
على قوم واستعملهم بغير عن خبرته **انت الغني لرايك عزان**
يصل اليك النفع منك وكيف لا تكون غنيا عني فمزاك الغليل
لأفيله وفصل الميم بدمر المناجات الاسترخاء والاستعطاف
وطلب المسامحة والتجاويز عن أعماله المرخولة وأحواله
المعلولة **الأي إذا الفضا** وهو ارادة الله مع التعلق والقرار
ولما يحيا الله الأشياء على قدر معلوم ومقدار معين **غلباني**
فكلم العزم على جماعة أو ترك معصية لا يتيسر لي الك
وأن الهوى أي ميل النفس إلى مرادها ومشتتها **بوتاني**
الشفوة أي بالشفوة الشبيهة بالوفاة أي القيود **أسر**
أسرني أي فيديني **فكن النصيبي** حتى تنصرفي على أعرابي
النفس وحنوده **وتنصبي** أي تنصرا أحياء وأحباب على
أعرابهم بسببي فالشفوة في قدر سر سره وأجعلنا سبب
الغنول وأوليايك وبرزخا بينهم وبين أعدائك **وأغتنبي**
بعضلك أي بشفوة ك **حتى استغني بك** أي بشفوة ك **عن**
كحلي منك لأن من كان مشاهرا للمخوضا معه يستغني أن
يطلب منه شئ الروية أنه مكلع على حاله لا يخفى عليه
شئ منها ومن كان خرا الك لا معنى للطلب منه فالشاذل
والسعيير حفا من غنيته عن السؤال منك **انت الرب انشرفت**
مراتوار أي المعاري والأسرار **في قلوب أوليايك** حتى عوي

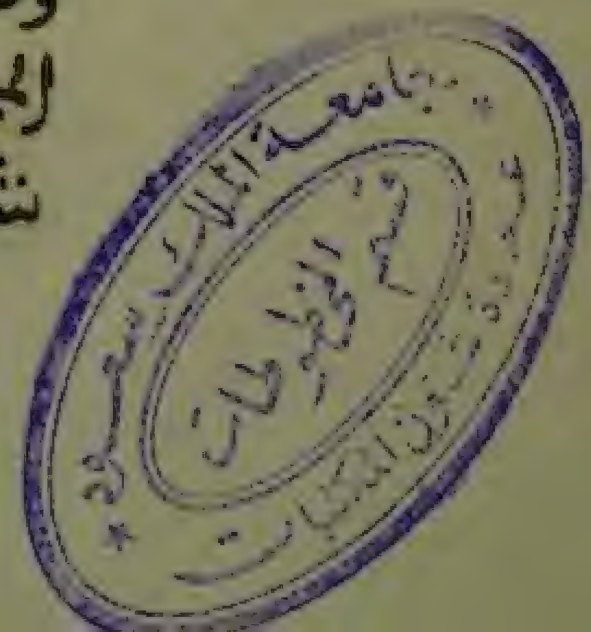
ووجروك **وانت الذي ازلت الاغيار** اي المكنونات والتعلو بها
من قلوب **احبابك** ومع اولياوك ومن ارض عكف السبب على
السبب لان زوال الاغيار سبب في شئ وفي الاوار **انت المونس**
لهم اي الموقل للسرور على قلوبهم بتجليك **حيث او حشنتهم**
الحوالح التي كانوا اياهم وندا وتنعلق قلوبهم بها من اصحاب
واولاد واموال وعي في ذلك فان من حصل له شئ من شئ من شئ
الحق ونود له يستنوي حشر لشيء من ذلك بل يغيب عنه ولم
يستل نسر بشئ منه بل ينمي عنه بقلبه **وانت الذي قد يتهم**
بنور منك حتى استبان اي كنهت **لهم المعالج** اي كسرف
الحول التي سلكوها فان كنهوا ذلك لا يكون الا بقرائة منك
ما اذ او جرم فقد ك اي فقد شئهم ك ولم ينشهر الا وان
المكنونات ومن اكنانية عن كونه لم تجر الا شئ خفي **وما الذي**
يفقد من وجدك اي لم يفقد شئ بل حصل على غاية المقصود
حيث كنت سمعه وبعي وجميع فواء **لقد خاب من رضى دونك**
يرلا كالمنفحات واللذات التي نبوية بل والآخر ونية فقد
ربه التنبيل في المنام يعرفون انه في قلبه ما فعل الله بك قال
لم يكالي في البراءة على الرعاوي الا على شئ واحد فلنا يوما
لا حسارة اعطى من خسران الجنة ودم خول النار فقالوا اي خسر
خسارة اعطى من خسران لقاء **ولقد خسر من بغى عنك**
منحوه اي طلب النحول عن خسرانك الى التعلو بغيم كالكلمات
والما شهادت فقد تقدم ان هذا شبيهه من طلب منه الملك

ان يكون

ان يكون جليسه ولم يرض الا بسياسة الحق **الذي كلف**
يرحمي سواك اي يتعلو القلب بالقلب منه **وانت ما قطعت**
الا احسان بل احسانك في اي مستحق وكيف يطلب من غيرك
اي يتوجه اليه بالقلب **وانت ما بدلت عادة الاقتناء** اي عادة
في الاقتناء اي الاحسان **يا من اذا و احبابه خلاوة موافقته**
الموافقة سرور القلب بنشوء جمال المحبوب شبيهه بشئ
له خلاوة وليس تخيل ولا افة تؤمن به **فما مواين يديه**
من تلقي التلوي هو التلطف في التودد كما كان يقول الانساني
حفظك الله سننك الله وهو كفاية عن القلب من التلوي بذكر
وانكسار وترتبه على وفاء خلاوة موافقته بين **ويا من**
البسر اولياء ملايسر في بيته اي ملايسر في بيته او كنه
في بيته الشبيبة بالملابس الحسنة والمراد بالهيئة الجليلة
والعظمة التي كساها الله لاوليائه فكلمه الله افع حصل له
رعبا منهم كما نفع اسود **فما مواين عزته مستعز من اي**
فما مواين يديه مستعز من عزته باز رجواهم هم على
تعلقهم بالاعيار تيمنا وكما اعليهما وثقة منهم به وذلك
لما البسهم من ملايسر في بيته حتى لم يجرؤوا معه عني ولم
تنتالهم قلوبهم الرسوا **انت الذي من قبل الاكرين** اي
انت الذي في نفع بالاحسان اليهم في الارز بل تعلقوا اراهم
يوحودهم فيما لا يزال بهنراهم كعبادهم فبذلهم له ويجتمل
ان يكون له في نفع توفيقه لهم لئلا يذوقوا ما في وفوله

وانت الباعية بالاحسان من قبل توجه العالمين يرجع لما
 قبله وكذا قوله **وانت الجواد** اي المحسن **بالعطاء** من قبل
 طلب الطالبين **وانت الوهاب** اي كثر العطاء **للع**
للعطاء اي الاعمال الصالحة والاحوال السنية **نتج انت لما وبتنا**
 اي السني. الذي وبتنته لنا **من المستغنيين** كانك قلت افي صوفي
 لنا اعطى بته له في الدار الاخرة قال تعالى من ذا الذي يقرض الله
 قرضا حسنا واستغناؤه تعالى عن عباده ما وبتنته له في غاية تلطفه
 به واعلايه لغدره وفيه انذاره ان اذا احسانه تعالى واعطاه ليس
 مستويا بالعلل **اللاهي** **الطبيب** الى القرب منك **برحمتك** اي احده
 احسانك **حتى اصل اليك** بانه سبيل الوصول اليك **الابرار** حتمك
 لا اعمال المرخولة والطلب ان كان من رعا علاك السلطان لم يحصل
 في الوصول مشقة بخلافه اذا كان من الادهنى **لوجه يني متمتك**
 اي احسانك بلا يصير في فرة على الامتناع **حتى اقبل عليك** وهو
 بمعنى ما قبله **اللاهي** **از جانب لا ينفطع عنك** **وان عصيتك**
 لمعني انتك المبتدئ بالاحسان ومن هو كذا انك يرجى تقيمه
 ولوم المعصية **كما ان خوفه لا يرا بلبني** اي لا يعارفين **وان**
العتك لعلي بانك البعالمات يربط الطاعة لا تقتضي
 رفع سخطك وزوال عفاك خصوصا وليس موقولة معلولة
 ومنشأ اعتزال الخوف والرجاء عند العار بين تشعير الصالحات
 المحبوبة والمرحبة فكما ان صلاته تعالى لا تقاوت فيما كذا انك
 تشعير ما لا تقاوت به بان وقع فيه تباوت كذا تشعير ما

نافعا



نافعا فلهذا يتصور عندهم كمال الخوف مع العمل بالطاعة
 وغلبة الرجاء مع ارتكاب المعصية كما وصف به المصنف نفسه
فقد بعثني العوالم عليك وذا لك اي اذا توجهت الى
 احمل يعطيني او ينص لي يقول لا اعطي الا الله ولا انا صرنا
 هو ويحتمل ان يراد بالعوالم جميع ما عر الله واما الضمير
 في كرامة وتشف لي عن شيء من الكون وارتد ان اقف عنده **انك**
 تقول في حقيقته لا تتعلو في بل نخلق بولك وكذا ان خاص
 خالصني الجمادات وارتد ان اقف عنده **انك** تقول في
 حقيقته لا تتعلو في بل بولك بكل شيء. **يد بعني عليك**
وقد اوفيتك علي **بكرمك عليك** اي على يدك بالاعمال على
 وفوي بياك علي بكرمك والكي به لا تتم خطاه. اما الوملين
 واي توجه نحو سوانه طلب الطالبين **اللاهي** **كيف احييت**
 اي يحصل في حقيقة وعدم طهر بالمطلوب **وانت املني** اي الري
 املت العطاء منه لان عبادتك الاحسان **ام كيف اهانني**
 يحصل في هوان وذل **وعليك منكلي** اي انكالي واعتمادي **لاهي**
كيف استعزني اي يحصل في عز في نفسي **وفي الزلة اركزني**
 اي افضني في الذلة وجعلتني مركزا ومكانا لي لا ابارفها **ام**
كيف لا استغني اي يحصل في عزبك **واليك تستغني** اي وفيل
 تستغني اليك نسبة خاصة باضافة الاسوار على طاهر به
 وبالحق صار كل من راي يقول من اولي الله فانا ذليل
 من وجه عزير من اخي **ام كيف لا افتني** **وانت الرعي في العقي**

افعتني بوصفة لازمة لي ومن لازمه الذي لا فيرجع لما قبله
ام كيف افعتني وانت الذي بوجودك ابي بشتمودك وببي
بعض النسخ بجودك الراحم انك ابي بالشمود في جمع
لما قبله اغنيته حتى حصل لي عزتي بالافتخار يرجع للزلة
والاستغناء للحرمة وتلونه في هذه الاوصاف المنتظمة
بحسب الظاهر عليه من متناقضة ما يوجد والذلة المنهية
فما في ذلة الخليفة والعبودية والنسبة التي انشأ الله
اليها في سر الخصوصية كما تقرر انت الذي لا اله غيري
يعبر او يستند اليه في شيء. نعم في كل شيء. ابي جعلت
نفسك معي وبالكل شيء. بما اودعته فيه من النور الذي عرفت
به بما جعلك شيء. بل صار كل شيء. يعي بك وانت الذي تعرفت
الي في كل شيء. باز اودعته في نور ما ايتك ظاهري كل
شيء. بسبب ذالك النور وانت الظاهر لكل شيء. مبرع على ما
قبله يا من استنور ابي استنور برحمته ابي برحمته على عرشه
بصار العرش تحت حكمة وفهمه كما استنير السلكان بجوده
على اقل بل ومنه المولى بسلطان ورحمة بالجوده وعرشه بالمل
الفرية بصر العرش عينا ابي غايب ليس له وجود في رحمة
اي بالنسبة الى رحمة كما صار العوالم ابي السموات والارضون
وما فيهما عينا ابي غايبة في عرشه ابي ليس له وجود بالسر
بالنسبة له شيء بينك بقوله محقق يا اله انا وهو
السموات والارضون وما فيهما بل لا انا وهو العرش لانه انما

الرحمة

الرحمة والعوالم بالنسبة له كذا شيء. وهو ان اغيار وهو
العرش بحبكات افلاك الانوار ابي بالانوار الشبيبة بالانوار
بالافلاك المحبكة بالعرش وبه تلك الرحمة والحاصل ان رحمة
تعالى ابي احسانه هو الذي افاض وجود العوالم كلها من
عرشها العرشها ولولا احسانه لكان بالوجود ما وجدت بالماء
بالرحمة الرحمة العامة التي وسعت كل شيء. يا من اغتجب
اي امتنع في سره مات عن عز ان ركد الابصار ابي في عرش
الشبيبة بالسر اذ فاق جمع سره في معنى الخيمة التي
تنصب على عرشه ابي السر اذ فاق الخيام وهو من اضافة المشبه
به للمشبه فكما ان الخيمة تمتع من روية ما يعرف اكرالك عن
الله ابي فوته العظمة تمتع من روية بالابصار ان اريد
روية الاحاطة في غير متنتعة في الدنيا واقعة في الاخرة لله
المؤمنين وعن تعالى افنتي حجب ما سوا عن روية فان العزيم
معناه المنيع الذي لا يوصل اليه يقال حصن عزمي اذ انقهر
الوصول اليه وفيل العزيم الذي لا يرتفع اليه وفيل العزيم من
كملت الحفول في عظمته وحازن الابواب عز اذ راي نعمته وكلت
الاسن عن استيعابه مرحته يا من تجلي على قلوب العارفين
بجمال بهايه ابي المحاسن صفاته ابي بصفة جلاله وجماله فتعققت
عظمته ابي كونه عظمها عظما لا نهاية له الاسرار ابي بواكن
القلوب كيف تجلي وانت الظاهر بينك في جميع الاشياء
كما يقول اهل الشمود او بكمور ابعالك وتصر فانك

ه
مهي متنتعة في الدنيا والاخرة
وانا ريد مطلقا مهي في

في العالم كما يقول غيرهم **ام كيف تغيب وانت الرقيب**
 اي المراقب لنا في جحنا و سكتنا **انتا الحاض** الذي ليس
 بغائب وانت به لانه لا يلزم من المراقبة الحضور فيه فحصل
 الاحاطة بما في حال الغيب واحواله بالمكانة والمراسلة
 والوصول. **انتم** ما تيسر رقبه على هذا الكتاب المبارك
 على وجه الحبيب جعله الله تعالى ناصا لوجهه الكريم
 بمنه وكرمه. **امين** وصل الى الله على سيرة وموئنا **الحمد لله** وعلى الله
 واصحابه وسلم تسليم. **او** في الاصل المنسوخ ثمة النسخة
 منه ما تصه تخرج في اليوم السبت المبارك لثلاث
 عشرة ليلة فلت من شهر شتو من شهر رجب عشت اربع
 بعد المائتين والالف من الهجرة النبوية على صاحبها
 الصلاة والسلام على من ابقى الاحياء عبر الله الشئ قاربه
 الخلو في نفع الله به المسلمين. **امين** وصل الى الله على سيرة
الحمد لله وصحبه ولم ينتهي من حكمه اذ ام الله وجوده
امين ووافوا لبراع من كتب ثمة النسخة المباركة
 على يد كاتبها الفقير اليه **الغني** عبره وافر
 صبره **الحمد لله** على العوائج على الله عنه **امين**
 في يوم الثلاثاء التاسع من جمادى الثاني
 في سنة ثمان وخمسين وثمانين والالف
 واحول ووافوة رابا الله تعالى
 الحبيب والحمد لله رب العالمين
 اه

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله عليه وسلم

الحمد لله والشكر لله والصلاة والسلام على خير نبي أرسله
هو نبي نفاية من عزة علوم يحتاج اليها ويتوقف على علمه في
عليها استل ان يقع بشاري وصال اسباب الخيم بسمها **الصلوة**
التي علم يبحث فيه عما يجب اعتقاده في العالم حادثا وصاحبه
لقد الواحد في علم القرآن لوجوده وانتم ما ودا انه مخالفة للزوايا
وصحابة الحجة والارادة والعلم والفرقة والسمع والبصر والسلام
القام به من انه المتجسم عفة بالعلم المكتوب المحفوظ المأثورة فانية
من علم التجسيم والنور والعرض والخلو ليس كمثل مشه وما ورد في الكتب
والسنة والمشاكل من بظاهري وتوكل عن حقيقته ثم بعد ذلك او قول
بالفرخي وشبه منه ما شاء الله كان وما لا بد الا يقهر الشئ لم
يلغيه ان شاء الله عليه ثم ارسل صلته بالمعجزات الباهرات
وختم بسم **محمدا** صلى الله عليه وسلم **والعجبة** ام خارق للعادة
وعلى وفق التبع ايراد عود ونحو شئ امة للمؤمن كما نحو ولردون
والروى بغير ان عزاء الغي وسؤال الملقين والحش والقاء والخوض
والصالح واليمن ان الشجاعة وروية الموفيز له تعلم والعسى اح
يحمل المصطفى صلى الله عليه وسلم يفقهه وشي من عيسى في الساعة
وقوله الدجال ورجع الغي ان خوفه وان الجنة والنار مخلوقتان اليوم
وان الجنة في السماء ونفخ على النار وان الروح باقية وان الموت بالاجل
وان البسوق

وان البسوق لا ينزل الايمان والبرعة الا بالتجسيم وانكار علم الجنة ما كان قطع
بعزاء من علمه شيئا ولا يغفل **وان في فضل الخلق** حيث الله صلى الله عليه وسلم
وسلم لخليله ابراهيم موسى ويونس ونوح وهم اولوا الغم بسايس
الايمان على تقاوت درجائهم والملايكة وابوهم في قعر يعقوبان بغير
يساف العشرة **باب** من باطن في البيعة والحقيقة بسايس الحجة
يساف الامة على اختلافها او حادهم وافضل النساء فيهم وما طمة
وامهات المؤمنين خريجة وعائشة وان الانبياء معصومون وان الحماية
عزوا وان المشايخي وما طاروا با حبيبة واحمد وسام الاية على مدنى
وان اما الحسن الاشعري امام في السنة فقدم وان في الخليل ومحمد
في بن مفعوم **علم التجسيم** علم يبحث فيه عن احوال الطوائف التي في ربي
من قبل ما في خمسة وخمسين نوعا **الفصل** في طائفة الفناء
التي **باب** **محمدا** صلى الله عليه وسلم لما كان سورة فيه والسورة الطائفة
المنجزة توفيقا وافلحا ثلثا ايات والاية طائفة من كلمات
الفناء ان متخيرا يفصل فيه ما قبل وهو كلام الله في الله ومعضول وهو
كلامه في غيري وتخرج في اداة بالعجمية وبالمعنى ونفيس بالسرائر
سما وبلي **الانواع** منها ما يجمع الى التناول وهو انشا عيش
الحق والحق والادع ان ما قبل التجسيم في ما بعد حاشية وهو البقية
وثلاثة ثلثها ان انفعال من اداة والى من الحج والنور والاخترا ب
والقتال وما يراها والحرية والتجسيم وما بينهما والقيامة والفرق
والثلاثة والنص والمعونة ثانيا فيب والرحمة والانسان والاعمال
والبعث وثالثها في التميز فيل النساء والرحمة والحج والحرية

والنبي والنقار والبقاة والحقبة فان مكيات **الحشر والسحر**
الاولى والى والثا سورة البقرة واية التيسر في المآثر فواتا الحشر او
اليسر وانقوا يوم ما تخلصون فيه مني وامن الى سول الى يوم البقرة
ويستلونها عن الانفال وكران خصمان من اليوم اكملت
لتم بعباق وان علمت ما حل **النفساء والليل** وكاول
كثير والملك سورة البقرة واية القبله ويا يبا انبياء فلان زوجا
ومنا واية الثلاثة الذين خلجوا **الصيف والشتاء**
الاول كناية الطلالة والكا كالايات العشر في واية عابثه
النبي كناية الذين خلجوا انزلت وهو ناسج بيت ام سلمة
وبلجوه مام او وهو ناسج سورة الكوثر **اسباب التزلزل**
وفيه تصانيف وماروي فيه عن حماد بن عمار بن جوع بان كان بلا منعه
بمنقطع او تابع في سبل من كان بلا منعه وروى فيه اشياء كقصه
الابن والسحر واية الجبابرة واية الصلاة خلق المظلم وعسر به
ان طلفك **اول** مام في الاصح انه في ابا مسرج رباح المرقش وبالمروية
ويل للمطيعين وهل النبي وهل اخي مام او في الطلالة وفي السبل
وانقوا يوم ما تخلصون فيه مني واية وفي سورة النسي
وفي اية **وفتسا** ما يجمع الى السنر وهو ستة المتواتر
والاحاد والشاء الاول السبعة في الاما كان في فيل الاداء
كالمر والامالة وتجميع الخمسة والثا الثلاثة وفراة النجاة
والثا لمام يشتكي من فراهة التابعين وما يفي ايضى راول
ويصل به انجي مجي والتيسر والافغومان بان علمت

خبي

خبي من جوع فزع وشطط الف. ان هجة السنر وموافقة العربية
والخبر **النسوة** التي ابع فراهة ان النبي عفرها في المستر وطابا
اخرج فيه من طين فراهة ماله يوم الذين وجع الصالحا كايضى نفس
لنفس خافي فزان يقل ان النفس بالنفس والعين من تسقيهم
وبعد رستا من انفسهم وكان اما منهم ملوك ياخذ كل سقيمة
صالحه عنصبا سطل وما هم بسكر فراهة اعين والتاين وامنوا
وانتقمهم من ريتهم وما جا وعجا فراهة في الياية والحجرات
لشتي من الحجاب عثمان وعلي وابي زيد وابن مسعود وابو
الدرداء وقعاذ وابوزيد شح ابو مسعود ابن عباس وعجل
لقد الصاي **ومن** التابعين من يدين الفقهاء والاعرج
ومجاهد وسقير وعكرمة وعطاء وعلفمة بن فيس والاسود
وزر بن جيسر وعيسى ومسي وفيه والبعض تراجم السبعة
وفتسا ما يجمع الى الاداء وهو ستة الوفا والاشرا
يوقف على المتحس في بالسكون وراة الاشام فيه الضم
والشوم فيه والكس الاهل **واختلف** في الشاء المرسومة
ناه ووقف الكساء على راي من ويكان وابوعمر على الكافي وروى
على لام فحول الى سول **الاحالة** اما الحنة والكساء في كل
اسم او فعل يا يروا في معنى كيا وكل من سوم بالياء الاحق والذى
والمر وعلو وماركرو والمرض متصل ومنفصل والاولى فيمتسا
ورث وحمية فصاحم باين عامي بالكساء باين من حمي كاختلاف
في تمكين المتصل بحى **ومن** اختلف في المنفصل تجميع الخمسة

وهو أربعة نفر وأربعة من جنس ما قبلها وتسجيل يفتقدان بعض حيز
حي كقصار أسفاط حيز الألف عام ثم اذ دخل حيز ما في قسده
أو مفاربه في كل لغة أو كل قسمة ولم يدرهم ابرعهم **المثل** الأول كل لغة
الأبى من أسطخيم ما أسطخيم **وهذا** ما بين جمع التواليفات وهو
سبعة ألفي سبعمائة جعل النفل المعنى في المشكوة والخيل والوا
والسجيل والفسطاط ومجتمعت نحو سبعين وانتم كما الجمهور وقالوا
بالتوافق الجاز اختصار حيز في شئ ما في معناه وشعر وجمع
عن بعض ما لفظ عاقل لغوي، معكس التبعات اخصار في لغة
تكرار تقديم ما في سبب **المنشأ** منه الفرو وويل والنرا
والشوايا والمولود والفروراء والمضارع **التي** **التي** **التي**
منه الانصار والبيض والجرح والضيوف والميم والجي والي جنس
والرجس والغراب **الاستعارة** تشبيه حال مناد انه فهو
او من كان متجاهلينه وماتة لهم الليل نسلج **التشبيه**
شئ طم اقتضاه ان الله وهو الطاب وشل وكان واسئلته **وهذا**
ما بين جمع التواليفات المتصلة بالاحكام وهو أربعة عشر العام
البالك ومثاله عن بني ولم يوجد الأول له بكل شئ عليه خلفكم
من نفس واحد **القصاص** المحصور والعام الذي أريد به
المحصور كما ذكر كثير والكل طفولة تعام يحصلون الناس
الذين فيهم الناس والي فبينهما ان الأول حقيقة والثاني
مجاز وان في بنية الكل علفية ويجوز ان في ادبه واحل خلاف
الأول ما خص بالسنة موجاهي وواقع كثير وسواء فتواترهما
واحادها

واحادها ما خص منه موجاهي ولم يوجد الاحق تقطوا الحيز
ومن هو ابدى والعاملين عليها وحاد بظواهر الصلوات اخذت
خصت اميات ان اقلك ما ايز من حيز وبيت لا تغل الصوفة لغير
والشعر من الصلاة المكي وشم **المجل** ما لم يتضح ذلك الله وميانه
بالسنة الميز المحول ما في الطنار لادليل المقصود موافقة
ومخالفة في صفة وشي في وغاية وعن المطلق والمفرد حكمه
بجل الأول على الكلا كقباة القتل والظنار **القاص** **والمنشأ**
كثير وبه تعاضد وكل تسوخ بالفي ان فينا منه بعض الاء اية
العق والنسخ يثمن للحكم والتلاوة وما حرهما المعجول به مرة
بعينه وما عمل به واحد مثاله اية النجوى يعمل بها عن
على جزاء طاله وبقيت عشة ايام وفيل ساعة **وهذا**
ما بين جمع التواليفات المتصلة بالاحكام وهو ستة البعل
والرمل وما يتار في المعاني مثال الأول وانما اخلوا الرشا لهنس
مع الاية بعرضها والكل ان الامم اربع نعيم وان الجدار في حجم
البيان والاطفاء والمساوات ايات في المنح مثال الأول
ولكم في الفصاح حيو والشان اقل لها والشان وما يبين
المكي السبي الا باطله **الفصل** بانه ومثاله وما تمل الا رسول
الاسماء فيه من اسماء المرسلين خمسة وعشرون والملايكة
اربعة وعشرون اسم ابليس وفارون وهارون وجالوت ولهمان
وتبع ومييم وابو هارون واخوه هارون وابو هارون
ومو عن في **ومن** العجالة زبد بن حارثة لا يمين **التي** **التي** **التي**

فيه غيبا له ووجه عمل القدر **والالفاجب** والفرين
 الاسطر والسيح عيسى في عز الرولية **المعجم**
 موفى الى عنون فيل الرجل يس حبيب بن موسى الخبار
 بن موسى يوشع بن نوز الى بستان في المايل يوشع وشالب
 ام موسى يوشع امراة في عنون اسية بنت فراحم العبري الكعب
 الخضر الختام هي قصة جيسور الملك خود بن محمد القاري
 اخفي او فطيم امراة راعيل ونسب في الفه ان ظم في كيت
 يستوي في البلقين وفيها تصنيف مستقل **علم البحري**
 علم بالافواين في بابها احوال النسل والمتر الجمن ان تعد
 في فله بلاخص فتوا في وعين احاد فان كان اكثر من اثنين
 مشهور او في في او بواحد في فيا وهو مقبول وعين
 بالاول ان تلاء على اقام الضيق فقل السنغ في فصل
 واشاء عجم وتبعوا وان كان خفا الضيق فحس وزيادة
 رايتهما مقبولة وان خولعا بارح وان اسلم من
 المعارضة فحس **والا** وان كان الجمع مختلفا البحري او
 وعين الاخر فينا مع ونسوخ ثم يباح او يوقع والعد
 ان رافقه عجم فيكون المتابع وبشيقة بالشاير وتبع
 التي وله اعتبار والمهودة اما المنقطع فان كان من اول
 النسل فمطلوب او بعد التاي في سل او عجم في واحد
 والاي حصل والاي منقطع فان خفي فحس واما القدر
 فان كان لغير موضوع او تنصت في وك او جحش

علم

بلغ مقابلة

غلط او غلبة او بسوق في او وسم فغلط او مخالفة تنضم
 السن مجروح او بدخ موفوا في موع مجروح المتر وتنضم
 بقلب او اية ال او كما مر في بعض في او تنضم خاتمة في
 او شغل في فيا وما يجوز الا العالم ابدال اللغز في اء ف
 او تنضم فان خفي المعنى احيى الراقي والمشتغل وذلك
 اما في كل نقطة المعنى او في رواية او اتمام اسمه
 فان سطر وان في عنه واحد في في والعي اولم يوتق والمحال
 فان لم يكن قبل الم يكن في اعية او في وموافقة او اسوء
 حقيق فان لم يكن المختلف **والاسناد** ان اتضح اليه صل الم
 عليه ولم وهو موع السن مجح في اجتماع به موفوا موفوا
 او تلي في مجروح مقطوع فان قل عود في عال وان وصل
 الى شيء مصيفا كان في في في موافقة او شيء شيند
 يور فان سادر مجسوا وان او تلي في في صاحب في غلبه
 التي والادري عن في في فافرا او كل من الاخر مجروح او
 مدونه في طاب عن اها في ومنه ابا عن اشاء وان قطع موت
 في غير سابق ولا حوا او بقوا على شيء في مسلسل او اجماع
 في تيق ومع في او خفا في تلي في مختلفا او للاباء
 في مشابهة **وهي** الادر سمعت وحش الاقلاء في اخفي
 وفراة المقار في الجمع وفي انا اسمع للسامع في انا
 وشايد وكذا وعز الاجاز والمطابقة واربعة المقاراة
 للمنادلة وش طحا لها ولا وجاء **والوصية** ومن

الانواع لطيفات الزوايا وبلانهم واحوالهم تعد بلا وجب حاد في انفسها
والظنابا نواعها والافاء والاشياء والمحمود لغير ربي ومن وامن
لهم ابااء وجن او شيخ وشيخه او رايه عنه وشيخه والمركب واللاخوة
وابا الشيخ والطالب وستره الادب وكتابة الحديث ومعاينه وم
وتعنيته وفي بيده واسبابه وفي جعلها النفل على اجمع مصنفاتنا
اصول اللغة اذ لته الاجمالية وكيفية الاستدلال بها وحال
المستدل والفهم مع رقة الاحتكام للشريعة التي هي بهذا الا
جتهاد والمحكم ان يعرف تاركه واجبا او ماعله حرام او اشتهاءه
فربا او تاركه في اوتار وما يباح او ينفذ واعتبر به جميع وفيه باطل
وتصور المعلوم على ما هو به علم وخلافا جمل والوقف على نظره
واستدلال مكتسب وفيه في رتب والنقل العتيق في المطلوب
والدليل المشرى والظن راجح التخيير في المراجحة ومنه والمستور
شدا الاله للظناب والستة والاجماع والقياس **فيما حث**
الظنابا الكلام ام ونحو وفيه واستيفاضا وتقرير في نفسه
وحقيقة ما يفرض موضوعه وفيه بجان الام طلب الفعل من رتبة
بافعل للوجوب عن الاطلاق لقول وتخيير الاله ليل ونحو عن
فرد وعطسه ويوجبه بالاتيح ويدخل فيه المومن لاشياء وحسين
ومجنون ومكي والكلام فيما يطالب بالبعي ربح وتخيير طحا ويذكر لربا
واباحة وتنهيه وتنويع وفيه ما **النهي** استرعاها التذات وفيه
عام **النهي** ما احتمل الصرف والخر وفيه انشاء العام ما شمل
موقوف واحر ولطفه واللام في ارجعها ومن وما دابر وايزونق

وما في

ولا في النشأت وما مفهوم في الفعل **التحجير** يبين بعض الجملة ولو مفردا
وصفة ويحتل مطلق على المفيد بها واستثنائه اخي ام من متحدة في ط
ان ينصل ولا يستغفر ويجوز من غير الجنس وتحصيل الظناب به وبالسنة
وهو بها وبه وهما بالقياس **القياس** ما افترض للبيان اخراج الشيء من جنس
الاشكال الرجحان على النص ما لا يتصل في معنى الظاهر ما احتمل ان ي
اخرهما الخفي بان حمل على الاخر لدليل فيقول النسخ رجع الحكم الشرعي
بخطاب ويجوز الربط وفيه واعطف واخفا واخفا والظناب وبالسنة
وفيها السنة قوله صلى الله عليه وسلم حجة واما بعله بان كان في به ودل
دليل على الاختصاص حمل على الوجوب او الرب او غيرهما لا باحة وتقدم
على قول او بعل حجة وكذا ما بعل وعلم به وسكة وتواتر ما يوجب العلم
والاجماع العمل وليس في سلف في ابن المسيب حجة الاجماع اتفاق بقضاء
العص على حكم الجماعة وتوجه على من يعرفه ابن عمر كان واشرط
انما فيه فلا يجوز الرجوع وما يثبت قول من ولزمه حياته وفيه قول
وبعل ومن بعض في خلاف وليس قول محاي حجة على الجريد **القياس**
مع الرأى بعللة خافعة في الحكم فان اوجبه العلة قياس على
او دللت على لالة او في مد بين اهليز والحق بالاشبه بشبه وتشي ط
الاهل ثبوت به دليل وعلم في مع فاسبته والعلة كما هي اذ وكذا
الحكم استصحابا لاصل من عزم الدليل حجة واصل المنابع بعد
البعثة الحل والمضار التي هي **كما سنل** ان انقراض عاقلان
او خافان وامكن الجمع بينهما جمع والا فبقا بان علم متاخي
فناسخ او عام وخاص به او كل عام وخاص خص كل بطل ويقدم

الاسماء والجنس والتنوين ويجعل الفعل التاء ونون التوكيد ونون وحرف
لا يقبل شيئا **الاعراب** تسمى الاربعة لعامل في رفع ونصب
اسم ومضارع وجزم في الاول وجزم في الثلاثة والاحل فيهما ضم وفتح
وكس وسكون وناء عن الضم واو في اء واخ وحكم وضم وفتح بلا
ميم ونون فصاحب وجمع من كل سالم والياء في الجمع والمثناة
الخمسة وعلى الفتح الباء اء واخواته وياء في الجمع والمثناة
وكس في جمع مونت سالم والكس ياء في الثلاثة الاولى وفتح
فيما لا ينصرف وعن السكون حذف اء اخي الممثل ونون الابدال
المعينة مضمي بعلم باشارة ومضاعف هو جدول في الاربعة
الحركات في النكس في ما وعلا منه فسر الاربعة ما في مفتح
وام ساكن ومضارع في بوع وينصبه ان واخا وكي طاء في
مضمي بعن اللام واو وحق وفاء السببية وواو المعينة المجاب
بها طبل او نعي ونحوه لم ولما للنفير وكا واللام للطلب وان واخا
ومهما ومن وما واي ومتر واي واين وحاشا للشئ **المربوع**
الفاعل اسم قبله بفعل تام او شبهه النايه عنه مفعول به
او غير مفعول به ان في الفعل بضم اول مفتوح منه وكس ما
قبله اخي ما خيا وفتح مضارع **المبتدأ** اسم عربي عن
عامل في في ياء ولا ياتي نكس ما لم يفر وجزم المسن اليه
بعد جملة في ابع وتشبهها واحله التاجي وحيي للالتباس
وتصدي واجبه فمهما واسم كان واسي واجه واخر وكس
وباء وصار وما نفي في فمهما وليس وفتح وبن ح وان بعد وزا التلو

نفي

نفي او شبهه وء ام تلو ما وحي ان وان للتوكيد وكان للتشبيه
ولا كس للامتنان اوليت للتميز ولعل للتمييز وما يقدم في حرف
وحي ما النافية للجنس **المصروف** **الفعل** المفعول به وهو ما
وقع عليه الفعل والا وهو ما يقع عليه الفعل والاحل فيهما وحيي
للالتباس المصور مودل على امر ما وان لفظه بعلة بلفظ والا
بمعنوه ويد في بيان نوع وعدده وتوكيد **الضرب** زمان ليوم
وليلة وغرو وبكى وصباح ومساء ووقت وحيي ومكان كالح
كالجملات وعز وبع وتلفاه المفعول به مصرر مفعول ليعمل شاره
في الفاعل والوقت **الحال** وصف بظلة ميم للمبني في الضمة
وحذف ان يكون نكس في معرفة متفلا او شبهه **التمييز**
نكس في مضمي للمبني من الزوات كالمفرد والعدد والنسب
فيكون متفورا من فاعل او مفعول او غير او غير منقول **المستتر**
بالا من موحى فيعيا اما جاز البين او بارحنا مفعول حسب العوامل
او غير وسوي حيا وبخلافه عن او حاشا جاز حيه رخي **المنادي**
ان كان غير مفعول او نكس في مفعول ما نطقان علما او مقصودا
ضم واسم في النافية للجنس ان كان غير مفعول والاربع وان ما فرقا
والاربع وان نكس ما جاز ربح الشا ونصبه وتكسبه ان رطب الاول واربع
ما ينصب وحسب وخال وزعم وعلم وراو وجر وجعل **واجب** **النيض**
حي طان واخواتها واسم ان **المجسور** مجي ورفعي من اول اللام
او في وبالجملة وهو من واني وعز وعلوي وري والياء والطاء واللام
وفد وفند والواو والتاء في الفصح وبالمجاورة وتوكيد التوابع

التي تامة وكل ما سبق مما قبله في اعرابه وتنظيمه وجمعته وتنظيمه
واين ادوم هذا **الطيف** يسان للخطا ونسوق بواو وما وثق وان
وام وبل وما واكثر وحسب **التركيب** لفظ يتكسر اى ومقصود
بالنفس والعز وكن واجمع وتوابعه **البسر** ش. من ش.ه
وبعض من كل واشتمال وخلق **على التصريف** علم يبحث فيه
عن اشیء الظن واحوالها صحتها واعتدالها الاصح ثلاثة وله مثلث
العام بع العز وربا بع وخماس وبن سركس وجماعه والفعل
ثلاثة وله فعل مثلث العز وربا بع وله فعل وبن سركس وسركس
تفعل وافتعل وافتعل وافتعل وافتعل وافتعل وافتعل وافتعل
وافعل واستفعل وافتعل بان سلفنا اصوله الموزونة تفعل من
حي بدعلة وفيه اى بعينه والافعل في الباء والذين اجوبوا وندو
الثلاثة واللام مفرد وندو الاربعة وبن سركس في وزان
تو الياء انا بع ووزان نصب المفعول به متعذر وعين لازم المفاع
بن ياء حى بالمضارعة وعين مجموع تامة على الماضى فان كان
في هذا على فعل مثلثة عينه وش ط الفع كونهما او اللام حى ب
خلق او فعل مبتدأ او فعل فمعتا وجم. يكس ما قبل اخى
مالم يكن اول ما فيه تاء زايى ويضم حى بالمضارعة من رباع
ولون ياء ويضم من عجم. اللى من ندو فنى يفتحه به وجم.
بش الى حى بالمضارعة بان كان ساكنا فيا لو حل مضموما
ان تلاء ضم وحركة ما قبل اخى كالمضارع **الحصر**
لعل وعل متعددين بين فعل والفعل لازما بقول وعل وعل وعل

بعولة

بعولة وبعولة وما قبل افعال وعل تفعل وتفعلة وبعال فعال
ومفاعلة وما اوله فمن وزنه بحسب ثالثه الباء قبل اخى وتاء
وزنه بضم رابعه الميم من عجم. ثلثة تاء وندو اى بعينه
والحيث يفعلة الالة مفعول وبعال وبعلة في الاشطر المضاف
من ثلثة على فعل وبعال اخى ان كان فاعلا من عجم. يلفظ المفعول
الصبا قس الفاعل والمفعول من عجم. الثلثة من ينة
المضارع اوله ميم مضمومة ويضم مثلوا الاخرى الفاعل ويضم في المد
المفعول من زنة فاعل ومفعول لحن لعل وافتعل وافتعل وافتعل
ويعمل **حى وبه اى** سالتصونينها بالالف والواو والياء
مع اكثر من اهلين والضم. مصرى او موحى والميم مصرى والشون بى
البا زايى وبع عضمى ومام والتا مسلمة ومام والسين في
الاستعناء والظاى الوصف واللام في الاشارة الحرف يلقى وماء
مضارع وامر ومصرى من المثال وهو ما قبل مضارعة ووجهه
واحد مثيل ظل ومسى واحسن مفسر اول الاولين ومفتوحا
واحد ثلثة اول مضارع **طاب** احرف طويت ما قبل
الضم من ياء بحوراء وباع وواو عسا وقام او اهل اهل
ومن جمع مفاعل نحو حيا ونياب ورضى والبا نحو ميا ومصير
والواو من الباء رياء كموفز وهو الالف من ياء وواو كيام
نحو فال والميم من نوون ساكنة من ياء افتعال لينا والظا من تاء
تلفظ طبق والظا منها تلود الرواء **الند غام** اذ حال
حرف ساكن في مثله ففى مالم يتصل به ضمى ريع مضمى لا يفتح

او يحذف يجوز ما زال يحذف حروف الكسرة او الطرفة ما كان
 مضموم العين في الضم ايضا **علم الخط** علم يبحث فيه عن كيفية
 كتابة الالف والواو والهمزة على رسم الالف بحرفي ويا للحايد مع تقديس
 الالف والواو في مد ورجعة بالهاء والهمزة من كلمة بلفظة
 ما حله والضمزة او ما بالالف ووسطا ساكنة بحرف حركة فلوها
 وعكسه بحرفها تلو حركة على نحو تسجيلها وطى بالهاء
 وحرف ساكن حركتها بحرفها وحرفها باليسملة وان بين علمين
 او من يقبله ملغات وكافة وبوصل حرف يقبله ملغات وكلما ان
 لم يعمل فيها ما قبلها وموصولة بعد ومن استعملها بينه وعزونا
 اخضا وموصولة بزوني وزيل الف بعزوا او بعلى جمع ومائة وزيد
 واو في اولها واوقات واو ليد وبعزى **علم** لا منصوب وحرف الف التمه
 والهمزة وكل علم يوفى ثلاثة عالم يلمس او يحذف شيء وثلاثة
 ولكن وما اسماء بل واو او او ضم او لهما والام موصولة بحرف فشي
 الالف يا رابعة بعد عن اسم او بعلى لا تلويها او ثلاثة عندها
 او بموصولة اميت والالف لفا وكل الحروف بها الالف والروحتي
 وعلى وانفاس خط المصحف العي وخر وتنطق كساء رحمة والشين
 بثلاث والفاء والقاف والنون والياء موصولات بفتح وكل
 مضمول الحاء اسفل او تحته فثلاث ويشكل ما قد يخبر ولو على
 المتروك ويحذف الخط الرفيف الا الضيق وفي اوجلة **علم**
الحساب علم يعلم به احوال الالف العريية التي بها يعاين
 فتنقح الحال **الاسماء** الجبرية منه خفيفة عقلية اسماء

العجل

العجل او مفعاه لما حمله عن المتكلم ومان عطف الالف بسره تناول
 وطى يا حقيق فان او حجاز او مختلفان وشي كنه في بينة ثم
 قد تم اية اعادة الخطاب عالمية يليق على الحالة بخالي الرق
 ما يوحى له والمتممة يفهم بوضو والمنكر باطش بالاول والبراء
 والشان طليم والثالث انكار وفل يجعل المنكر في كنه لهادم مع
 لوتنا له وعكسه لظهور امار **المسند اليه** حرفه
 لظهور او اختيار تنبه السامع فري او حوز لسانه او تبس
 الانكار او تعينه ونه طر للاحل او ضعف الف بينة او الف لاجازة
 او زيادة الايضاح او رجة خاص او شي ما او تلتزم به او تنق ببعده
 ما ضمير لتمام المتكلم ونحو وعامية الاحضار في الرق اسراء
 يا حمد الخاخر او رجة او امانة او كفاية او تلتزم به او تنق ببعده
 وموصولة لعقل علم السامع في الصلة من احواله او فجة او تنجم
 او قهيدة او تقري او اشارة لتمام قيس او التي يخر بالعبادة
 او بيان حالة في با او بصر او تعظيم او تنقي واللام للاشارة
 او عذر او حفيظة او استغنى او اضافة لانها اخفى طر بين
 او تعظيم او للمضاي او عني قضا او تخفي وتنظيم لاهل اوه
 نوعية او تعظيم او تخفي او تفصيل او تكفي ووضع للشيء
 او تخفيه او مزج او توطير وتوطير لتفوية او دمع توم
 تجوز عزم التمول وبيان تلايضاح وابل الله في ياءه التي هي
 وعطية للتفصيل باختصار او رد الى صواب او ص في الختم او شي
 او تشطير ومصلح بحرف للتخفيف وتقلبه للاحل او احوال

او تمكين في الزجر او تعجيل مسكه او ساءه وتاخيرها لا قضاء المقام له
 وفل يغالب ما تقدم المسند فيه لما في وقوعه مع هذا الكونه فيس
 يس مع عدم ابداء التفسير ويجعل للتفسير باطن الارادة واما
 التجدد واسما لعل فمما وتفسير الفعل محمول لغى بينه العاين
 وتلك المعاني وبالشك لا ابداء مضاء وتنظيم لعزم حصي
 او عذر او تعجيل لتتمام العاين فيهما وتقر به لتخصيص وتناول
 وتشويخ وتبجيه على خي يته ابتداء وتاخيرها لا قضاء المقام
 تقديم على متعلقا **فصل في الجمل الغرض في**
 المفعول ابداء التلبس به فان حرفه في طالع لا فم لم يفرور
 بلان في الحرف ليس ان يعزل نظام او ربع توضع بالاي اذ اورد
 ثانيا لتمام الضائقة او تعجيل باختصار اوجاهه او بحجته
 وتقر به لرد خطأ وتخصيصه وتقديم بعضه على بعض للاهل
 ولا يعزل او نحو الفص حقيقه وغيره وكلاهما موصوف على
 صفة بل الاول ان اذ لمعترف والناز قلب لمعترف العطر وتعيين
 ان استويا عن العطف والنفي والاستثنا والتفريع الاشهر
 لم يلبس وفل وفل بفعل واذا اشق طامانه واستبصار وهو
 بفعل التصديق وما هو مذكور وكيف وانزومت اياها للتصور
 والضمي لهما وند لغى طامانه وتبجيه وتبجيه وتبجيه
 وان كان توحيها او تذكيرا او تلميح وتخصيص وتناول
 وما والاختصار وما فالامل المعاني وبعض الاصول اشتراك
 الاستدلال بهما وند وفل لغى طامانه واختصار ورفع

الجمل

الجمل موقف تقاربا او اظفار المحصر **الوصول والبطل**
 الوصول عطف الجمل والبطل في كنه بان طالع الجملة محل وقصد وتشيد
 الثانية عطف وفصل بطحا على معنى في الواو عطف به
 والابان لم يفصل اعطاء وما حتم الاولي بصلك والابان كان
 بينهما كمال الا لفظا م بالابان بان لا يتعلق او الاتصال
 تكون الثانية بنفسها او شبه اخر معا بكونها الوحدون
 بحسبانه تناسب البعلية والاسمية **البيان**
والا كتاب والمسماوات في التفسير عن المسمى اذ ضافه
 واي اوزاين لغاين اوفسار والايان في لا حرفا فيه
 وحرفا اما المضاي او موصوف او حبة او شط او جوا ب
 لا اختصار او لالة مل انه لا يحاط او يرب السامع كل
 مكن او جملة اما حسيئة من كور او ما واذا اشق في رفع
 وفرا ويل عليه بالاعف التفسير بالمقصود الا لفظا او
 الما اذ او الش ومع في الجمل او الالف ان والاطباء ان كان
 يعزل اتمام وايضاح او لفظي من جمل من توسيع او يتم
 ما يعجز نقطة شح بر ونها بافعال او جملة مجزى سابقة
 تركيزا بتدليل ويح ابع توضع خذاب المقصود بتكميل
 واخذ اسر او بفضلة لنقطة وند بتتبع او بجملة
 يا طش في كلام يا طش باعني اخر ويكون بالتكرار وند
 خاص بجر عام **علم البيان** علم يعني فانه اراد المعنى
 بعض في مختلفة في وضوح الركا لالة اللفظ على ما وضع

شعر

له رضية وحيوية وازمة عافية والاحتمال في رتبة على عزم
ارادة بجان ولا بكفاية وقد ينشأ على التشبيه بانخص فيها
التشبيه الرألة على مشاركة ام تامة في معر وطى باء حسيان
او عافية او عافية ووجه ما يشك ان يبع تخفيفا او تخفيفا
وارادة متى شئ هو اما مع جمع فيل ان او ما ارمي حب
او عافية ارمي حب بان تعدد كل باء بمفعول واحد وفي وراوية
بتسوية او الشاذ يجمع تمثيل او اتشع ووجهه وتعدد والابق
لخاص ان يجمع كل احد والاخر في ان اشغل الى المشبه
به بل ان ينفذ والبعين هو ان حوت ابداته والامر سل مفعول
ان وحي باماته والامر دود واعلاء ما حوت ووجهه واداته
فمع ارمع المشبه شئ اخر فاما **البحران** فمع دود
الظلمة المستحيلة في عني ما وضعت له في اصطلاح المتأطبع مع
في رتبة عزم ارادة وباب من علفاته بان كانت عني المشايبة
في حال الاستعارة بان تحقق مضافا حسا او عفا بجملة
او اجتمع كل باء في معش بربانية او متدفع بعناية او طقس
جامعا بغاية والاختصاصية او كان لبعثها اسم جنس باهلة
والاقتضية او لم تنف بجملة وما بقي يع بطلقة او فرتا بملايح
المستعار له في حدة او فنه في شدة او اخص التشبيه في حال
في الكفاية ويدل عليه اثناء بحثه المشبه للمشبه وهو
التجيلية ومحب وهو المستعمل فيما شبه به معناه الاصل
تشبيه تمثيل بمالقة **النسابة** لفظ اريد به كازم

معناه

معناه مع جواز ارادة معه وبه يشارف المجاز ويطلق به اما
هبة بان كان الاشتغال بواسطة يعين والافقية او النسبة
او تامة بل الموهوب وتتجاوزا الرغيف وتلوح ورض واهما
واشارة وحي والمجاز والاستعارة اطلع من الخفية والنسب
والتشبيه **علم السليح** علم يع به وجود تحسين
الطعام بعن رعاية المطابقة ووضوح الرألة وانواعه تروا
على المايتين ومتى فتعاشي المطابقة الجمع بين خطري الجملة
بان كل معنيان فاشي ش معاليلهما من تبا بمقابلة او تبا
في اعاء النظم او ختم بمسألة المعنى بتشابه الاطراف
او قبل العجز ما يدل عليه بارصاد وتشميع او كس بلطف غير
را فانه بمشاكله المزاوجة او من واج بين مضمين في شئ
وجزاء العكس تقديم جزء ش تآخر الى جوع العود بها
سابقا لنفقه لنقطة التورية اطلاق لفظ له معيان واردة
البعين بان اريد احدهما بضمي الاخر فاستحرام اللب
والنشد ط متعده ش والكل الجمع ان يجمع بين متعده في
حظم بان في جفت جفت الا دخل يجمع وتفي في التفسير
ذكره ش اخافه والطل اليه معينا جان نسمة بعن الجمع
يجمع ونفس التجديد ان ينشئ من فقه هبة واخر مثله
فيما بالعد في كمالها المباعدة ان يدع لوهو بلوغه
في الشدة او الضعف حر استحيلا او مستبعدا بان امكن
عفا واعدة فيبلغ او تامة باعها في او ما يعطوا والم

لحم رخو وردي وعرضي وشي يان وغشاله حسا **القلب** في ولى
 مندم فاعلة وسط الصدر ورأسه الى الجانب الايسر احمر رمان في
 لحم وليه وغشاه **بسر** بجواب الصدر من لحم وعصب حساس
العنق مستر في من لحم وعصب وعروق الا مداعبة لينة
 نفا عفة ذات احمر من عصب وشحم ووريد وشي يان **بسر** الطير
 من لحم وشي يان ووريد وغشاله حسا **السراة** جسم عظام ملاعق
 للكبد **الطحال** في تحت الكبد من لحم وشي يان وغشاله حساس
بسر الكليتان كل واحد من لحم قلب قليل الحمر وشحم طيشي
 ووريد وشي يان له حسا **المثانة** جسم عظام مفا ع في وريد وشي يان
 موضعها في العانة والدم **الانثيان** من لحم ايسه جسم ووريد وشي يان
 الانثاج الحرة **الزهر** رباط من لحم قليل وعصب وعروق وشي يان
 حساس **الترحم** عظام له عنق طويل له امله انثيان كور في فلوله
علم الجف علم يع في به حفظ الصحة المرض **الاركان** نار وحرارة وما
 وثي **الفرا** جسم من شأنه ان يصير جنة شيعها بالمتن **الخلع**
 جسم رطب ميبال يستعمل اليه الفرا **اما الاخطا** دم يملح
 يصير ايسود **الاسباب** مائة وبل على وهور وغلاء الاضمان
 الموب بالوقوع بالانحطاط مع القوة بفعلها الاعضاء اجسام
 مستول من كثرة الاخطا ورد بسفها القلب بالدماع بالطير
 بالانثيان وحر وسفها السراة والعي ايزن والمحر والاعضاء
 والاوردة والاعضاء الموحدة للعضو والدم في غير ما لا رما الى ورم
 بمسحوتة عند هذا الغير لا طبا لان المصطفى صلى الله عليه وسلم لم
 ينظم

ينظم عليها الصحة فينة بنينة نصر الادفعال عندنا لانتها سفيمة المرض
 فينة بنينة في طبعية نصر الادفعال عندنا موقفة صرا او ما ويع
 الواسطة خلق لخلق والا فتعيس او بطلان او نقصان اجناس المرض سوء
 المزاج وتبقى الا اتصال بالفضي الخطر حله والطويل من من وتخصيصه اهل
 العلاج **الاسباب** اما بن مولد بواسطه ما السابق به ونظا
 بالواحد او الخارج بالبرك الجبر ان تقيم عظم في المرض الرحة او عظم
الامور الضرورية ستة وافضلها المظشوف الا انه اجسر والمظشوف
 ويقتل بالامراض **اصلاح** الجبر ان تقيم النضج التبره اليه وفي الظاهر
 الشيعي واللحم الحرق الطرية والبقر الحمر والمشي وبه افضل الخفيف الطرية
 السريح الي ودة والسجونة الجبر في اودية عظيمة مكشوفة للشمس
 ووقفه بخرق وة الاخرية وافله ساعة وشة واهة ثلثا فان اكله يفا
 او ما يحا وحاقا او يابس او جيب معه والخطة والسكون واليقظة والنوم
 واجوده الحضر الليل النضج حرة او عية الى ورم مولد في انمسا طه
 وانقباض لتدري ما تدري **الفصول التبرج** للجماد والاسفاد عادة
 او حاجة **الضبي** في ط الى ياخنة وهو حرة ارادة تخرج الى النفس
 العظيم **الخريف** في ط الجعيف **الشتا** الى ياخنة والتسعة في الفرا
 الطيل بلع ويغسل بعاش ويغسل في عينه زيتا وينوم في معتدل احواء مايل
 الى الظلمة ويحفظ في تقيضه على شطه وما حاجة بالصح طبعها او
 بوفه الى استيقاع بل يخرج له دم وان احتاج اليه والشيخ استعمال
 الموطب المسخن والاندقان وشي الحضر والنوم في الاحد فيزوت فينة
 الفرا وتقليله سوء المزاج المودع بالاستيقاع وفيه بالتدليل

لبعده نبي يواصل بعلمه استبصار كل ركن يبعده قبل أربعة عشر
 سنة وحرثته من ثباته فانزل بفتح الهمزة على الاجتماع بالنقاء
 وما يعالج الا المطيع وكل لهاء واء الا السماع والضم واما
 المضارع وفي كل شيء واء الا التخصيص وكل يفتح او يفتح فيعبر اليه
التصريف يفتح يده القلب لم يفتح واحتفارا ما سواه
 في اقب الله في جميع حالاته بان يفتح يفعل اليه ايض وتفتح
 المحركات ثم التوابل والمكس ومئات ولين احتفارا ما سواه
 المحرك اشده يفعل المأمور وانما في الجاه بالخيال والقلب
 واعتقد انما مفص فيما ابتت به وانظم توفيق من حق الله
 عليا في رة واعتقد انما المستغنى من احد باننا ما تدر
 ما الخاتمة وسلم الامم له وقضاه معتقرا انه كما يكون الاما
 في يد الاماني يد ولوح حقا وايضا ان في اقب اموال الناس
 اوتى اعيانهم الاما ورد به الضرع واستحضري نفسك ثلاثة
 احوال الاول الانجح وماضي الالفه تعاد انه قدر لظرفا ونقبا
 وشق وفي راي الارل واما اليك للمحالة الثانية انما عبيد
 في فوق لا تضي في لحي في نفسك فان موكل ما ذلك فله التضي في
 بيت كيف يشاء وان يفتح عليا ان تضي ما يفعل في موكل
 الله هو اشجع عليا وارحم بما من نفسك ووالله واحكم
 الحاكمين في فعله الا صلاحا ونجعة الثالث ان الدنيا
 زائلة باينة والاخرة اقية باقية وانطوي اليها مساقبي
 وكابد واجتهد في عمارة دارك واهلا حقا وتي ينهيه كل

الامم

الامم الفليل التمتع بطاها قسا فدين الانصاف والمومن حقا
 من طهلت فيه شعب اليمان وفي نصح وستور اليمان بالمد
 وصباته وحرثه ما دونه واليمان مما يكتنه وكتبه ورسله
 والفقر واليمان باليوم الاخر وحمته لله والبخس فيه وحمته
 النبي صلى الله عليه وسلم واتباع سنته وفيه طه اليمان واليقاق
 والتوبة والخوف والرجاء والشك والوفا والحياء والتواكل
 والرحمة والتواضع وفيه توفيق الطيب ورحمة الخبيث وتي ط
 الطيب والعجب وتي ط المحمد وتي ط الحفدة وتي ط القضاة والنقود
 بالمتوحية وتلاوة القران وتعلم العلم وتعليمه والذكي
 وفيه الاستعجال واجتناب اللغو والتفكير حسا والقلاء
 في خا ونعلا والزكاة طوله وفيه الرضا والجود وفيه الاطعام
 والضيافة والصيام في خا ونقرا والاعتقاد والتمسك
 ليلة القدر والحق والعمى في خا ونعلا والطوابق والبراد
 بالدين وفيه التهيئة والوفا بالشرع والتفكير في اليمان واداء
 الطهارة والتعريف بالفضائل والقيام بحقوق العيال وبسي
 الوالدين وتي بيته الا واما وحلة الرحم وطهارة الشاة
 والرفق بالعيال والقيام بالامارة مع الصلوة متابعة الجماعة
 ولهاجة اولوا الامم والاصلاح بين الناس وفيه قتل الخوارج
 والبغاة والمعاينة على النبي وفيه الماني بالمعروف والنهي عن
 المنكر وفيه جمع المال من حله واليقاق المال في حقه وفيه
 تي ط التدين والسبق في ورد السلام وتشميت العاطس وتي

١٦
 الذي من الناس واجتسابه للمعروف والمال الذي من الناس
 العلم اشر العمل ثم تده وقيل له فكم من كثر تده مع عدل من
 ثم كان افضل من هذه النافذة وافضلها اهل الدين بالتفسي
 بالخيرين بالاصول بالبعد والالة على حسبها بالكلية ونعم م علوم
 الفلسفة والمنطق والصلاة افضل من الطوابع وهو من غيبه
 حق التعمية والكلام في الاكثار والنقل بالبيت والبل وسطة باخ
 والغفر اذ في سائر الركن ومهما من الرعا حيث لم يشع وهو
 حريه تده من حريه موعيه وبالمصحة والجهر حيث لا ريبه
 والسكوت من المتعلم الاية خو وفنا لطة الناس وتوصل
 اذ ادهم من اعظم الضم وحيثما فبالعنف والكفاية من
 البغي والغنا وبطل قوم النواظر على الاكتساب وعظم قوم
 وفصل اخر وز بافتقار والمختار ما ينافي لتوكل الطب
 وما لا غار فوات مستند وكل افاده الله على ما يبدل انتظام
 الوجود وتفاوت المراتب وانه لقضاء وما متفيا لمطعم
 لتتممت النفاية بجملة الله تعالى

وحسن عونه وتوفيقه وصلى

الله على سيدنا ومولانا

محمد وعلى اله

وسلم

تعلما

ام





بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد وسلم

الحمد لله على نعمه السابعة الشاملة واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة بالجملة والكلية واشهد ان محمدا عبده ورسوله والاولياء والجمعلة الشاملة صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ومن اصابه وخالفه **وبعد** فلما نظرت تصويبا للمحققين علي في وضع شرح على الكفاية التي ستمت بها بالقبالة وضمنتها خلاصة اربعة عشر علما وراعت فيها غاية الايجاز والاختصار وادعت في وطى الباعث ما نشأه الناس في الكتاب الكبار بحيث لا يحتاج الطالب ومعه الرقيب كما ولا يجهل من العظماء المتاملين فافهم من غير ما يادركه العقل في فصول الصوم والعبادة ونظام العبادات وايسر انما انا باستحقاقه احسن احوالها حاجب البيت بما فيه ادرى بمخيمته اتمام الرواية لغير النكاحية واسئلة التوفيق والشرعية والاعانة والرعابة فكتب **بسم الله الرحمن الرحيم** اي انصرف **الحمد لله** اي الشفاء بالجملة ثابت له **والشكر لله** والصلاة والسلام على خير نبي **ارسله الله** تقاية بضم التوزان خلاصة مختارة **من عروة كل علوم** هي اربعة عشر **يحتاج الطالب ويتوقف على علم** **ديني** **عليها** انما فيها ما هو في ضعين وهو احوال الدين والتصوف ومنها ما هو في غير

تعباية

تعباية اما الزاوية وهو التفسير والحديث والفقهاء والتوفيق غير عليه وهو الاصول والخبر وما يجرهما ومنه الطب الذي يقع به حفظ الصحة المطلوبة للقيام بالعبادات كالقيام بالحائش بل اتم **والله اعلم ان يقع بشاير كل اسباب الخير** **بسم الله** **احول الدين** برأت به مائة اش في العلوم مطلقا لا فسد يبحث عما يتوقف صحة الايمان عليه وتتطهرا عنه ولست اعني به علم الكلام وهو ما ينبغي فيه الادلة العقلية وينقل فيها قول البلاغة في اطرهام باجماع السلف نظر عليه الشريعة ومن كلامه فيد كان يلغى الله العرش كذا ما غلط الشرايط من ان يلغوا به من علم الكلام **ثم** ثبت بالتبعية مائة اش في العلوم الثلاثة التي عينة لتخلط بكلام الدين **ثم** يعلم الحروف كانه يلم في البصيرة **ثم** باحوال العفة كانه اش في من العفة اذ اهل اش في من العفة **ثم** بالحق ايض الله فهو من ابواب العفة وهو بعرض الاصول في الزينة قال بعضهم اذا اجتمع من الشيوخ من روضهم الاشراف **ثم** بالاش في **ثم** رتبته كما ذكرنا **ثم** برأت من الالات بالبحر والتصريف لتتوقف علم البلاغة عليها وفرت التوفيق والتصرف وان كان الايقون بالوضع العظماء في فقه الزوايا افرم من الطوائف والعوارض كان الحاجة اليه اتم **ثم** لما كان العلم احد المصانير وكان اللفظ يبحث عنه من جهة النطق به ومن جهة رسمه عفت النحو والتصرف المجعول بينهما من طبيعة النطق به بحكم الخط المجعول فيه من طبيعة رسمه **ثم** برأت من علوم البلاغة بالحق

لتوفيق البيان عليه وكأنه انما امر بحرفي اعلى الاول واخر
البدعي عنهما لانه تابع بالنسبة اليهما ومساكنات من العلوم
لمعالجة اللسان الله هو عضو من الانسان فاسباب ان يعقب ما لطلب
الذي هو اصلاح البن كماله وفرض التشريع على الطب لانه منته
كنسبة التنصيف من الخوف وتقدم ان اللانوب بالوضع تقر به
لانه يحتاج عن انا البرزخية كسبها والطب عن الامور العارضة
لها ولما كان الطب لمعالجة الامراض الظاهرة الرئيسية
عقبها بالتصوف الذي يعالج به الامراض الباطنية الاخوية
انما علمنا انما بحرفي اصول الدين **علم يبحث فيه عما يجب**
اعتقاده وهو فسمان قسم يقدم الحرفي في الايمان كجمعية الله
وجبانه الثبوتية والسلبية والرسالة والنبوة وامور المعاد وقسم
كما يفي كتحصيل الانبياء على الملايكة ففرض على السبكي في تاليفه
لوفكت الانسان قد علم لم يخطئ بيانه بتحصيل النبي على الملوك لم
يسلمه الله عنه **العلم** وهو ما سوى العلم **حادث** بمقتضى حركته
اي موخر عن العدم كانه متغير اي يغير خلد النقيض كما نشاهد
وهو متغير حادث كانه وجب بعد ان لم يكن **وهنا نعلم الله الواحد**
اي الله كما نعلم له في ذاته وبما في وجبانه **قديم** اي لا يشهد لوجوده
ولا انتهاء ان لو كان حادثا لاحتاج الى محو في حاله وقد يم
اما في اول ما قبله تابع او في ثانيا وما قبله اول او في محو في
وما بعد في خي، افي وعطف بيان اوصفة كاشفة واطلاق العانع
على الله تعالى شايح عن المتكلمين واعني خبره ان لم يبدوا اسماء الله تعالى

توفيقية

توفيقية **واجيب** بانه ما خونه من قوله صنع الله وفيه صنع
الله يلفظ الماضي وهو متوفيقا على الاختباء في الاطلاق بمرورهم
المحور والفعال وقول بل ورد اطلاقه عليه تعالى وحديثهم لم يستخرج
عن احق خبرا من اجاب بل لا وشوماروا الحاشم وصحبه السيفي من
حرفي حرفة في فروع ان الله هانع كل هانع وصنعته **ان الله**
مخالفة لمساكن التروايات جل وعلا وعركت عن قول ابن السبكي في جمع
الجوامع حقيقته مخالفة لمساكن الحقايق لان ان ملكا فالجمع
لطلاق لفظ الحقيقة على الله قال ابن جماعة لانه لم يبد وقد ورد اطلاق
الزات عليه تعالى في الخبر في قصة خيب من قوله ونزلنا من انا **الذ**
وجبانه الحياة وهي صفة تفتخ حمة العلم لموهوبها **والارادة**
وهي صفة تتحدها احرفي في الشيء من الفعل والتي بالوقوف **والعلم**
وهي صفة ينكشف بها الشيء عن تعلقاته **والفردية** وهي صفة
توحي في الشيء عن تعلقاته **والسبح واليحيى** وهما هفتان في يد
الاكتشافا بهما على الاكتشافا بالعلم **والظلال الفانيه** **بزاوية**
تعالى **المحيى عنه بالغي** **ان المكتوب** في المعاني باشتغال الطقابة
وهو الحرف وفي الدالة عليه **المحور** في المروور بالعاطفة المتغيرة
المحور بالالسنه يحيى وفي المعطوفة المسموعة **فردية** فلها خبي
لعبانه **من** **تعالى من التجميع** **واللوز والقدر والطعم والمحلل**
اي عز ان يحل في شيء لان قدر حادثا وهو تعلق في عن الحروف
والجسم ما يقوم بنفسه والقدر ما يقوم بغيره وفي اللوز والعصم
يعطيه عليهما عطف عام على خاص وهو كما قال في كتابه القيني

ليس كمثلته شيء. وهو السميع البصير **وما ورد في الكتاب والسنة من**
المشاكل من نظامه ونسبته عن خليفته كقوله تعالى الحق على العرش
استور ويستر وجهه ولا ترفع على عيني يده الله فوق ايديهم وقوله
على الله عليه وسلم ان قلوبهم اجمعين كلها من اصابه الرحمة كقلب
واحد يهيى به حيث يشاء. روى مسلم **ثم يبعث من بعده** المراد اليه تعالى
هو من قبل السلف وهو اسم **او تقول** كما هو مذق الخلف متاول في
الايات الاستوائية لا ستيلا والوجه بالذات والحق بالبدن واليد
بالفرد والى ادمي الحق ان قلوب العباد كلها بالنسبة الى قدرته تعالى
شيء يسير يهيى به طيعا يشاء كما يقرب الواحد من عباده اليسير
اصغر من اصابه **الفرق** وهو ما يقع من العبد المفرد بالازلي **خمس**
وشء كما بين منه تعالى خلفه وارادته **ما شاء كان وما لا يشاء فلا**
يكون لا يغير الشء المتصل بالموت لا يغير ان شاء قال الله تعالى ان الله
لا يغير ان يشيى كده ويغير ما دون ذلك لمن يشاء **ما يجب عليه تعالى**
لانه خالق الخلق فكيف يجب له عليه شيء **ارسل تعالى رساله** موبد منه
بالعجز انت الباقى اي الطامات **وختم بفتح حجر الله عليه**
وسلم كما قال تعالى واخر رسول الله وخاتم النبيين وفي البشارة من
انواع البلاغة قلب لطيف والاحل وختمه بفتح حجر والنكتة بالاشارة
الى انه كان اولي الخليفة وفي بعض احاديث الاسامي او جعلت اول
النبيين خلفا واما في بعض رواه النبي ان من حديثه **والمعجز**
المودع بها الى **سل اسم خارق للعادة** بان تكلم على خلقها حاجا
بيت واعرام جميل وانهار الماء من بين الاحابيع **على وبنو النحر** اي

الرهوي

الرهوي الى مائة نجيح في الخارق في طلوع الشمس كل يوم والخارق في
في نحره وكرامة الولي والخارق على خطابه بان يدع عن نطق طبعه
يتصريفه بنظره بنظره **وتكون في امة الولي** وهو العارف بالله تعالى
حسبها من المواهب على الطاعات المحتب للمقابلة المعجز عن الانهاك
في الزاكن والشحوات نجيح بان النسل بكتاب عمر خير الله عنه ورويته وهو
على المعجز بالمرئيه جيسه بنظا وناسخ قال ابي الجيسر يا سارية الجبل
عجز الاله من وراء الجبل لظن العز وفتناط وسهام سارية كلامه مع بعد
المسافة ونجيح لما رفع له الجبابرة ونجيح **الامر والرد والرد**
ونيل حماد بهيمة فلا يكون في امة لولي وقيل توسل للفيض قال
ابن السطى في جميع الجوامع وهو خوصه فدل على ما جاز ان يكون
معجزة النبي جاز ان يكون في امة لولي لا يارق بينهما الا النحر **وقد**
ان عزاء البقي للطام والباسق الى انه تعذ به بان في يوم الى
الجسد او ما يعرفه حقوقا **حكى الله عليه وسلم** عزاء البقي هو
على من في فقال انهم البعد بان رواها الشيخان **ان سزال المطين**
منه ونظي للمفرد خوفا قال صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا وضع
في قبره وتولى عنه اجماعه اتاه ملطان فيقول انه فيقول له ما كنت
تقول من هذا النبي محمد صلى الله عليه وسلم بما ما المومن فيقول اشهد انه
عبد الله ورسوله واما الطام او المناق فيقول لا ادري راء الشيخان
وفي رواية للبه د اوود فيقول له من ربي وما دينه وما فعل الرجل الله
بعث فيهم فيقول المومن ربي الله ودينه الاسلام والي رجل المبعوث
رسول الله فيقول الطام في الشكاف كما ادرك في رواية التي من يقال

الشعاعية إذا دخل فم الجنة بقي حسابا قال النور ونسب
مختصة به وفي رواية في ذلك التفسير إن ما في الجنة والسيك الثالثة
الشعاعية فمن استحق النار أن ما يدخلها قال الفاضل عياض
وليس في مختصة به وفي رواية في الجنة النور قال السيوطي فإنه لم
يكن في الجنة من قبل ذلك وإنما بعد الساعة الرابعة للشعاعية في إخراج
من أدخل النار من الموحدين ويشترك فيها الأنبياء والملائكة
والمؤمنون **الخامسة** الشعاعية في زيادة الدرجات في
الجنة لا ملها وجوز النور أخفها كلها **السادسة**
الشعاعية في تنقيت العزائم عن استحق الخلود في النار
كما في حق إله طالع في الصحيح أنا أول شافع وأول مشجع وأنه
ذكر عن محمد بن أبي طالب قال لعله تنقته شعاعية في الجنة
فخاضح من نار البقيع حريق خبيث في الشعاعية ومن أن يدخل
شظية الجنة في حق الشعاعية لأنها أعم وأخف من
أق ونها للمتقين لا وأخفها للمتقين المتقون في الجنة
وإن رواية الموقنين **الخامسة** في دخول الجنة وبعد خوف
تعالى وجوه يوفيه ناله في الجنة الربيعا ناله في الجنة في الصحيحين أن
القياس فالوايا رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم القيامة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كل نفسا روي الغم ليلة
البر فبالوا لا يا رسول الله فقال كل نفسا روي في الشمس
لميسر ونها سبحانه فالوا لا يا رسول الله فقال يا نكح في ونة
كل الحريق وفيه أن لا يدخل الجنة وروي مسلم حديث

إذا دخل

إذا دخل الجنة الجنة يقول الله تعالى في رواية في الجنة
فيقولون ألم ينجح وجوهنا ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار فكشف
الجباه بما أعطوا شيئا أحب إليهم من الظن الذي رويهم ورواية ثم تلا
هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة أي بالحسن الجنة والزيادة
النظم التي تليها ويجعل ما ينسب انكشافا لما من شاعر المقابلة
والجنة أما الطاهر فلا يري ونة لقوله تعالى كلما انهم عن ربح يومئذ
لمحبوبين المواقف لقوله لا ترقه الابصار أي تاركه المحصر بها سورا
المعراج بحسب المصطفى صلى الله عليه وسلم التي التفتون بعن الاسماء
التي في المفسر **يقظة** خوف قال تعالى سبحان الذي اسرى بضرة ليلى
من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الآية وقال صلى الله عليه وسلم أتيت
بالي أو مودعة أين طوبى موقفا الحار وذن البخل يفع حافى عن
مستحق في فيه في كفته حق أتيت بيت المفسر إلى أن قال ثم خرج بنا
إلى السماء الحريش رواه مسلم **في كل** كان الاسماء والمعراج في عهد
لقوله تعالى وما جعلنا إلى بابك ان يظ الا بقية للناس ولم يروى
أن الحار في الميسرة أن مطوية كان يقول إذا سئل عن الاسماء كانت روي
من الله صادقة وإن ما يشة قالت ما بقرت جسر رسول الله صلى الله
عليه وسلم وإنما اسم ربي ورحمة **قاجيب** عن الآية بأن قوله بقية للناس
يؤيد انتشاره ما عجز أن ليس في العلم بقية ما يظن به آخر فرجه أن
ابن عباس كان يقول في رواية ما عجز أن يظن **في كل** أن كراية في ليد عني
قصة الاسماء وعن قول عائشة ما نكحكم تظن حينئذ روي أنه الاسماء
قبل الفجر وأما بن يضا بعن عا **في كل** كان الاسماء يقظة والمعراج

فاما وقيل كان من تسمية يفتنة ومرة فاما وقيل سبطا لداية
ثم ح الاسماء النبوية وروى كعب بن الزهري ان المهاج من قات من قبيلة وم قات
من ذمها وروى ابن سعد انه من ذمها للقول **وان** **ول تيس** بن مريم
عليه السلام **في الساعة وقتل الرجال جميع** الصحيح ليس له
ابن مريم حكاه عن ابي بكر بن الصديق وليفتن الخبيث وليضحي
الخير في الحرب وروى الطيالسي في مسنده حديث اما اولي الناس
ببهيبي بن مريم فانه ان يمشي باعرجوه فانه رجل في بوع الس
الجمي والياخر كان راسه يقط ماء ولم يصبه بل وانه يكتس الصليب
ويقتل الخبيث ويغيث المال حق يهلك الله في زمانه الممل كلفا حتى
الاسلام وحق يهلك الله في زمانه مسيح الضلالة **الاعور الكراء**
ونفع الامانة في الارض حتى عا الاسر مع الابل والنهي مع البغي
والزنا مع الخمر ويلعب الصبيان مع الحياة فلا يضي بعضهم بعضا
يمضي في الارض اربع سنين ثم يموت ويصلوا عليه المسلمون
وبن فونه وفي رواية انه يموت سبع سنين **فيل** وهي الصواجا
والى ادب لا يعنى في رواية **الا** ولي انتقام من مكته قبل ان يبع
ويجى فانه روج وله ثلاث وثلاثون سنة **وقوي** صحيح مسلم
ما بين خلق ادم الى قيام الساعة خلق في ولاية امراض من
الدجال وبع مسند احمد في حديث جابر يخرج الدجال في خففة
من الدين وادبا من العلم وله اربعون ليلة يسبح في الارض اليوم
منها كالسنة واليوم منها كالشخص واليوم منها كالجمعة
ثم سائر ايامه كايامكم هذه وله حمارين خلفه عن حقه ما بين

اذ نبيه

اذ نبيه اربعون ذراعا فيقول للناس ان اربكم وهو اعور وان ربكم
ليس باعور مكتوب ما بين عيني كافي يفي اء كل من كان في يد كل
ماء وفعل الامرية وفكة حتى منها الله عليه وفات الملائكة
جاوا بها ومعه جبال من خبز والناس من جبال الارض انتبه ومعه
في ان انا علم بهما انه نفي يقول الجنة ونفي يقول النار من اذ دخل
الذي يسميه الجنة فيطوى النار ومن اذ دخل الذي يسميه النار فهو
في الجنة قال وسبقت معه لشياطين تطلم الناس ومعه فتنة
عظيمة يا من السماء فيطير فيماني الناس ويقتل بعضهم بعضا
فيما بين الناس فيقول للناس ايها الناس هل يفعل مثل هذا
الا الرب فيبي الناس الى حيل الدخان بالشام فيما يتخضم
فيما حركهم فيمشي حمارهم ويحضرهم جحر اشربا ثم
يتر اعيى فيك في السعي فيقول ايها الناس ما بينكم ان
تخيروا الى هذا الكزاء الخبيث فينطلقون فانه اقم بعيسى
فتقام الصلوة فيقال تقدم يا روح الله فيقول **المتقدم**
امامكم فليصل بكم فانه اهلوا صلاة الصبح فيجاء اليه فيجئ
به الكزاء يما ابريدوب كما ينزل الملك في الماء فيقتله
حتى ان الشجر والحجر ينال يا روح الله هذا يهوده فلاتي من
لان تبعه احل الاقطة وفي الصحيح احاديث متواترة **وان** **رب**
الغياض روى ابن ماجة من حديث خزيمة يدرس الاسلام كما
يدرسون شجر الشوب حتى لا يدرس ما صيام واهلها ولا نسطورا
حرفة وليس على كفاء الله في ليلة فلا يفسد في الارض منه واية

وروي السيف في شعب اليمان عز ابن مسعود انه قال افرو والفران
فان ان يفر فانه لا تقوم الساعة حتى يفر فوالوا من المصاحفات مع
بكيه فافى حرور الناس فالوا بعد عليهم ليلايين مع من ضرورهم
ببهمون يقولون لا هنا كما نعلم شيئا ثم يقولون في الشئ قال
الفر طير وكذا انما يكون بعد موت عيسى وبصر من الجحشنة
الكعبة **ونعتفرا الجنة والنار فخلقنا في اليوم** فليدع الجاه
النصوص الاله على له فوا عرفت للمتغير عرفت للكمي بن وقته
واذم وحواي اسطافها الجنة واخر اجتمعا منها واحاديث الاسماء
وفيها ادخلت الجنة وارث النار وروح ريت الشبا عمة
فدرا ادم فل اخر حكم من الجنة الا خطيئة ابيهم وعين له **ونعتفرا**
ان الجنة والنار وفيه في الارض وفيه بالوفا حيث لا يعلمه الا
الله والرا اخبر انه هو المعصوم من سياتي الفان والحيث كقول
في نضته ادم فلنا القبطوا منها وفي اليوم عرفت سلوا القم
الفر دوس فانه اعلم الجنة وقوفه عن شالي من وفيه تعي انفسا
الجنة وفي هيجه مسلم ارواح الشجره في حواي كيمور خضت في
في الجنة حيث شفاء ما ثم ثاره الوفا ديل معلقة بالفر شوا اخرج
ابو نعيم في تاريخ اصفهان من طي بن عيسى عن جابر عن ابن عمر روي
ان جحش محبطة بالزيبا وان الجنة من رايها بلول كان الحراط
ها جحش طي نعا الى الجنة **ونعتفرا من النار** اي يقول فيها بفول
الوفا اي محلها حيث لا يعلمه الا الله فلم يثبت عن عرفت اعتم
من له وفيه تحت الارض لما روي عن العروضة من حيث عن الله بن محمد

من جوعا

من جوعا لا يملك الجحش الاغار او حواي او عظمي ما تحت الجحش فارق وروي انها
عنه من جوعا لا يتو ظاهرا الجحش انه طين جحش وفي شعب الايمان
للبيه عن ربيب بن فيه اذا ماتت الفياضة ام بالفران الجحش في شفا
سفي ووعظا وها يخرج منه نار باذرو هلك الروا الجحش المطبق على شعبي
جحشهم وروح الجحش نشفته اسع من طي من الفير وروحها من جحشهم
والارضين السبع واذا انشقت اشتعلت في الارض السبع من عطا حية
واخر وفيه في عروجه الارض لما روي عن ربيب ايضا قال اشيا
ذوالفر بن علي جبل ما في اوقته جبالا عفار الران قال يا فابا اجبه
عن عظمة الله فقال ان شاري ثا لعظيم وان رايه ارضا ميسر خمسة
في خمسة عام من جمال النجم يحطم بعضها بعضها ولورا في لاحتها
من جحشهم وروي الجحش في اساميه مسن عن عبد الله بن
سلام قال الجنة في السماء والنار في الارض وفيه علفا في السماء
ونعتفرا ان السور باقية بر موت البرن ضجة او مقنة لا
تفر واما محلها فتفرم محل ارواح الشجره واما عي ثم بارواح
المؤمنين في عليين وارواح الكفار في سجين وخلق روح يحسها اتعال
مضروب وفيه قال الفس طير ارواح الشجره في الجنة واما عي ثم
بتارة تكون في الارض على اقية الفير وتارة في السماء وفيه
فيل انفسا في فيورها كل جمعة وفيه ارواح المؤمنين طلع في
الجنة **ونعتفرا ان الموت** بالاجل وهو الوقت الذي كتب الله في
الان انفسا حياته فيه فلا يموت احدا منه مقتوما كان او غير
ونعتفرا ان العيسى ما بل الايمان فيصلي خابرا وما واسطة وما يله

7

ايضا **البقرة** كما نفاها من الله وخلفه افعال عباده وجواز رؤيته في
الآخرة لانه يبين على التاويل **الا الخمسة** وانظر علم الله تعالى **الجزء**
بانه يقطع بلاغاً **وما يقطع بحراً من لم يبق** ومات هل العسول لعله
نفا ويغير ما وندله لمن يشاء. وفي نسخة لعمومات القفا
وما يقطع اخ اخن اي يقطع باخ اخه واد خاله الجنة روي البخار
والطبراني عن شاذان قال لا اله الا الله بفتنة يوم ما من دلي، يصيبه
فلان لما احابه واسناده صحيح **وتتقده ان افضل الخلق** على الاطلاق
حيب الله المصطفى صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم
انا سيرة ولد آدم واخبر روى مسلم وقال ابن عباس ان الله
بفضل محمد اهل السما وعلى الانبياء واما حديث الشيخين
كما تقي روى عن موسى وعيسى ليعمر ان يقول انا خير من يوسف بن
نوح محمد بن علي التواضع اي هل انه فلان يعلم انه افضل الخلق ووجه
باجل اوها به ما خوذ من حديث النبي فديان ابن ابي خليل الله الا وانا
حيب الله **بجذيلة ابن ابي** يليه في التفسير بجزء افضل الخلق بصر
نقل بضم الاجماع على ذلك وفي الصحيحين ابي ابي ابي
فخر منه النبي صلى الله عليه وسلم ينفو عن محرمه **موسى وعيسى ونوح**
الثلاثة بعن ابي ابي افضل من سائر الانبياء ولم اجد على نقل ابي
افضل **وهم** ابي الخمسة **اولوا القربى** من الى سل المذكورون في سورة
الاحقاف ابي ابي الجدة والاحتفاء **بما في الانبياء** افضل من
غيرهم **على تفاوت رجا** انهم بما خسر به كل فخر **بالملائكة**
بصرهم وهم افضل من باقي البشر وافضلهم جي من كل ما في حديث
رواه

رواه الطبراني **باب** في افضل البشر بصر الانبياء **بهم** من الخلق
بصر **عثمان بن عفان** بصره **يعلى بن ابي طالب** بصره قال ابن عباس
لنا يحيى من الناس من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق ابا يبق مع
ثم عثمان روى البخار وزاد الطبراني يعلم بول النبي صلى الله عليه
وسلم واينس وروى النبي من روى وحسنه عن انس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يبق ويحيى من ان سيرا اخبر اهل الجنة من
الاولين والآخرين الا النبي والمسلمين **باب** **العش** المشهود لهم
بالجنة ابي الستة الباقون فخرهم نقل الاجماع على ذلك ابو منصور
الهميم **وقد** سعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد بن عمرو بن نوفل والحكم
والنبي وعمر بن الخطاب بن موفى وابو عيسى بن الجراح روى اجماع السنن
وهجه التي من عن سعيد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عش
في الجنة ابو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان وعلي والنبي والحكم
وعمر بن الخطاب وابو عيسى وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد **باب**
باب افضل الامة وعمر بن الخطاب وثلاثة عشر وفي الصحيحين نقل
الله فدا طلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فزعتم ثلثكم
وروى ابن ماجه عن رافع بن خديج قال جاءني من اهل مكة النبي صلى
الله عليه وسلم فقال ما تقدم من شئكم بعدوا فاعلموا فالتواخيرون
قال فدا لهم عننا خيار الملائكة **باب** اي ما اهل احد الذين
شعروا ونعتهم يملكون اهل بدر في الفضيلة **باب** **السبعة** بالحرية
اي ما اهل بيعة الرضوان قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد من
بابي تحت الشجرة روى داود والنسائي وصححه نقل الاجماع على نقل

الترتيب التامع **سباي الصحابة** افضل من غيرهم قال صلى الله عليه
وسلم ما استبدوا اهل بيته بغيره لو ابقوا احدهم مثل اخذوا
ما بلغ هذا حرمهم وما نصيبهم رواء مسلم **بما في الامم** افضل من سباي
الامم قال تلوكم في امم اخرجت للناس وقال صلى الله عليه وسلم
انتم توبون سبعين امم اتمم في هذا واظهر هذا على الله رواء اصحاب
السنن **على اختلافها اوها بهم** منهم العالم والعابدة والسابق
والشاك والمقتصد والعالم لنفسه **ونعتقد ان افضل النساء منهم**
بنت عمران **وبا طمة** بنت النبي صلى الله عليه وسلم روى القتيبي وصححه
حدث حسنة بن سناء التاليني من ميم بنت عمر بن الخطاب بنت خويلد
وبا طمة بنت حمزة اسيرة ام ايمن عمن وعنه الشيخان من حديث
علي بن سبايهم ميم بنت عمر بن الخطاب بنت خويلد
وفي الصحيحين **با طمة** سيرة نساء ثلث الامم وروى النسائي عن
خزيمة بن سواد قال صلى الله عليه وسلم قال من اكل من الملائكة
استاذن ربهم ليصل على ربه ان حسنا وحسنا سبيل شيا
اخذ الجنة وامها سيرة نساء اهل الجنة وروى القتيبي عن علي
بن موهبة انه كان يوم القيامة قبل يا اهل الجنة وروى القتيبي عن علي
حتى تم **با طمة** بنت حمزة روى عن الاحاد يثاب الله على تفصيلها
علي من ميم خصوصاً اذا قلنا بالاحكام انها ليست بميتة وفريق
ان ذكر الامم افضل من غيرهم ما روى الحارث بن ابي اسامة بن مسروق
بسننهم لطفه من سلمى ميم بنت خبي نساء عالمها و **با طمة** بنت خبي
عالمها رواء القتيبي من موهبة ما من حديث علي بن ابي طه عن سبايهم

وحي

وحي سبايها با طمة قال الحارث بن ابي اسامة بن مسروق
يحيى المفضل **وابن امي** **المؤمن** اي ازواج النبي صلى الله عليه
وسلم كما قال تعالى وان اواجه امهاتكم اي في الجنة والتعظيم **خريجة**
بنت خويلد اول نساء النبي صلى الله عليه وسلم **وعائشة** الصديقة
قال صلى الله عليه وسلم كمل من الى جالشي ولم يكمل من النساء
من ميم و **ابسة** وخريجة وبفضل عائشة على النساء ففضل النبي
علي سباي الطعام وفي لفظ الاثنان ميم و **اسية** وخريجة وفي
التفصيل بينهما افعال ثلثها الوفا **ونعتقد ان الايام** عليهم
الصلاة والسلام **محمودون** لا يصرون عنهم ذنباً لا طمياً وما هي
لا عملوا ولا سخطوا الظاهر منهم على الله تعالى بل ومن المكروه لان وقوع
المكروه من النفي ما لا يوجب من الله **ونعتقد ان الصحابة** عليهم السلام
لانهم في الامم قال صلى الله عليه وسلم في امة من امة رواء الشيخان
ونعتقد ان الشايبي اماناً **والشكاو** **ابا خنيفة** **واحمد وسباي**
الائمة **علي بن ابي طالب** من ربيع في القفايد وحي ما رواه المتابعين من علم
يقيم بها ميم في يكون منه وفرد في الحديث الشيشي بالشلبي وماله
من روى القتيبي في سنن والبيضا في المعرفة حديث لا سبوا من سبا
بان عالمها ايمان الارض علمها قال الامام احمد وحي من العالم هو
الشايبي كان لم يقش في طباق الارض من علم عالم في شير من الصحابة
وحي من ميم ما انتهي من علم الشايبي وروى الحارث بن مسروق ما روى
حدث يحيى بن ابي طه ابا بلال بن ابي جندب و **عالم** اعلم من عالم المدينة قال
سعيان بن وهب بن العالم ما عاين انس و ما يورد في ذكر ابي خنيفة

من الاحاديث فيها طرأنا اهل الله ونعتقد ان الامام ابا الحسن
الاشعري وهو فخرية له موسى الاشعري امام في السنة ايسر
الطريقة المعتنقة مفرم فيها على غير ما التقيا لم تظلم فيه
بما هو عليه منه ونعتقد ان طرأنا في القاسم الجليل سبيل الحق
علما وعملا **وحمد طرأنا مفرم** بانه خال عن البرع ما ادى على
التفويض والتسليم والشيء من التبعس يبنى على الاتباع للكتاب
والسنة وكما ان اخ ما اوردناه من اهل الدين ومن تامل
شئ الاسطر اليسيرة وما اوردناه فيها يفتوا له لم يجمع قبل
في كتاب **علم التنجيس علم يثيبه عن احوال الكتاب العزيز**
من جنة من ولد وسنن واد ابه والبا حله وتدابير المتخلفه
بالاعاط والمتخلفه بالاعطام وفي ذلك وهو علم تنجيسي لم
نقبه على تاليفه لانه لا أحد من المتفكرين حتى جاء شيخ الاسلام
جلال الدين البلقيني برؤيه ونقحه وشرح ورثته وكتاب سماه
مواقع العلوم من مواقع النجوم باقى بالعجب العجائب وجعله خمسين
نوعا على نوع انواع علوم الحديث وقد استرطقت عليه من الانواع
فجف ما ذكره وتتبعنا اشياء متعلقة بالانواع التي ذكرها
ما اعمله واراد عن طاعتنا باسميته النجيس في علم التنجيس
وحديثه بفرقة فيها حروجه مهمة ونقلت فيها حروجا كثيرة
للتنجيس ليس من موضع بسطها فكان ابتداء استنباطها فترا
العلم من البلقيني وثم انه على يدنا ومكرنا كل مستتبح يكون قبلنا
ثم يظن وهي اشع يظن **ويحصر في فصل واحد وخمس وخمسين**

نوعا

نوعا بحسب ما ذكره لنا وانواعه في النجيس مائة نوع ونوعان
المفرقة في حروجه لطيفة **الف** ان حرك الطام **الحق** **الحق** **الحق** **الحق**
عليه وسلم **لنا معجزة بسورة منه** نحن ج بالحق على محط الله عليه
وسلم التوريت والاذجيل وسائر الطقيا والامعان الاحياء يث
الربانية نحن في الهيمن انا عن طرأنا عليه وعلمه والا فتصار
على الامعان وان اخى الفى ان لقينا ايضا لانه المحتاج اليه في التنجيس
وقولنا بسورة شريانا لافلا وفع بد الامعان وهو فخرنا فخر
سورة الطوق او ثلثا اياتا من غير ما بخلاف ما ذكرناه وراه
بعض المتأخرين في الحق المتعبد متلاوته ليخرج المنسوخ التلاوة
والسورة الطائفة من الفى ان **الف** **خمسة** اي المسماة باسم
خاخر **توفيقا** اي بتوفيقنا من الله على الله عليه ولم نذكر من الحد
شيخنا العلامة الطائفة في تصنيفه له وليس بها عن الاشغال
فقد سمعنا من الصحابة والتابعين سورة سور باسماء من عظم
كما سمعنا من التوريت بالعا حقه وسورة العزرا وسمي سليمان
ابن عيسى العائمة بالوافية وسمي ما يجرى بن ابي طي بالطايفة
وسماهاه اخى بالطق وفي ذلك ما يستلزم في النجيس في النوم
الخامس والتسعين وقال بعضهم السورة قطعة لها اول واخر
وكا يخلوا عن نظري لصفه على الالة وعلى الفقه ثم طمنا رجحنا
الحمد الاول ويظن المراد بالتوفيق الاسم الذي ذكره به ويشتم
وافلها ثلثا اياتا كالطوق اي كل عزم من المسئلة اية
اما على عزم كونها من الفى ان في كل سورة كما هو من غيرنا

[illegible]

النار رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وحسنه وله طرق متعددة **لائق اوله**
 ابن ماجه يروي بالي ابي للعالم بالفواعل والعراق بعلم الفقه ان
 المحتاج اليها والي فان التيسير الشهادة على الله والقطع بان
 عن بعض الفقهاء من ابلغ بين الاشهر من النبي صلى الله عليه وسلم
 والصحابة الذين شامروا التيقن بالوحي والخرائج المحتاج
 بان تعين الصحابي مطلقا في حكم المبروم واما التاويل فيكون
 احل المحتملات بل في القطع والشهادة على الله ما عتق ولما
 اختلف جماعة من الصحابة وعينهم في تاويل اياتها ولو كان عنهم
 بيهن عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا وبعضهم منع التاويل
 ايضا من الالباب النواع **فصل ما يجمع الى النبي صلى الله عليه وسلم**
وغيرهما وهو ما اعش نواعا وانواعا في التخييل عش وكراد
والشك المكي والمرق الاح انما في فصل الفهم فيك وما في بعض
من سواء في المبرنية ام بمطة ام يفيهما من الاسعار وفي
 المكي ما في المبرنية ولو يفي الفهم والمرق ما في المبرنية وعلمنا
 تثبت الواسطة **وهو ابي المبرق** فيها فاليلفني بفع وعش
سورة البقرة وثلاث تليها اخوها الماين **والانفال وسراء**
والحر والنج والنور والاحزاب والفتح وثايلها ابي الفهم
 والهجرات **والحرية والتخيم** وما بينهما من السور والقياسات والقر
 والزلزلة والنهي والمعوذ **ثاني** يفي الواد وفيه والرحمن والرحمن
والاخلاص والعاث من المبرق واما انما من المبرق ليله في
 الرحمن ما روي النبي صلى الله عليه وسلم والحاطم عن جابر قال خرج رسول الله

صل الله عليه وسلم على اهل بيته فقال لهم سورة الرحمن من اولها
الواخي ما يسكتوا فقال لفرس اتخا على الخليلية الخن وكانوا
احسن من هذا منكم الحريث وفراء ته على الله عليه وسلم على الحريث
مكة قبل النبي به في بقول ليله في الاسنان وفي الاكل من
رواء التي في عن ابن ابي ان المشركين قالوا لى رسول الله صلى الله عليه
وسلم اتسب لنا رجا بائن الله عن رجل قال هو الله احد الحريث
وفي العاتكة ان الحريث بكية يا تعا وفد قال تعا هيدا ولفد
ايتناط مسبحا من الخنا والفر ان العظيم وفي العاتكة دعا في
حريث الصبيح ويحس ان يتر بها عليه قبل في ولها واستر
من قال يا تعا من بيعة ماروا الطمان في الاوسط عن ابن ابي في
قال اني لت بائنة الطمان بالمدينة وقد بينت علته في التميمي
وشال شدا ابن الاقوال في العاتكة **في لت في تير** في مكة
ومدة بالمدينة عملا بالذليلين وفيها قول رابع حطيناء في
التميمي انما في لت تعين نفعاً بمكة ونفعاً بالمدينة **وفيل**
النساء والى عن والى والحريث والصبغ والتعابن والقيامة
والمعونة ثمان ميثاق والاهم انما من نياك وفل بسفنا الخلاب
في الحق والمرة واحدة مد لعي التميمي والادلة على ان النساء
من نية كما يتخص بان غالباً ايا تعا في لت في وفايح من نية
وسمي به باجماع ويول للى عن ماروا الطمان في الاوسط ان
قوله هو الذي يبي بطم الي في قوله شدا بعد المحال في لت
في ارتد بن فليس وعام بن الطويل لما فر ما المدينة في وفد في

عام والحق ماروا التي من وعي عن عيسى بن حصين قال اني لت
على النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس اتقوا ربكم ان في لت
الساعة شدا عظيم الرقوله ولش عدا اب الله شدا وموي
سعي الحريث قدروا البخاري عن ابن ابي ان هذا ان خصمان الرقوله
الحريث في لت في حية وما حية وعقة وما حية لما اتزانوا
يوم بد رقدروا الحاطم في المسترط وعي عن ابن عباس قال لما
اخرج اهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر انا لله واذا
اليه راجعون اخي جوا بيهم لنفلك في لت ان في للتدين
يفاتلون بانهم طلعوا والصبغ ماروا الحاطم وعي عن
عن الله بن سلام قال فخرنا في من الهاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم فتل افي ما بفلتا لنوعلم ابي الاعمال احب الاله
لعملنا بائن الله سبحانه في السمون وما في الارض وهو الذي
الحكيم يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون حق حقا
وللمعونة تير ماروا السيف في الركايل بسند فيه شعيب
عن عايشة ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر ليسر في الاعصم في
شاحنة من اس النبي صلى الله عليه وسلم وعن اسنان من شدا
شدا سخل في من ذروا الحريث وفيه ما سخر به باذا السو في معقود
في اتي عش عفت وعي وزجج بالابن بائن الله المعونة تير مجمل
حلم في اية املت عفت الحريث وقد بينت في التميمي على ان الحريث
مكية وان الطوحي من نية وهو الزاراء النوع الثالث والرابع
الحريث والسبع الاول في يحتاج الرقيش لو فخره

والنار له امثلة كثيرة ذكرناها في الخسيس وذكرنا البليغين يسرنا فيها
بعضها ومنها **سورة البقرة** بقرور و النجار من حديث علي بن
موسى مع النبي صلى الله عليه وسلم من حديث وعنه فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من كان الحديث وعنه فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان من اتى علي الليلة سورة خير احب الي مما طلعت
عليه الشمس وفيها انا فتحنا لافتحنا بيننا وروى الحاكم عن المسور
ابن عتيق وعنه وروى ابن الحارث قال ان لف سورة البقرة من طرفة
والمرنية في شان الحريية من اولها الى اخرها **واية التيمم** التي
في المائدة من لف **تراث الجيش او اليسر** في الكونية في القول
من عني واما يسير مما ثبت في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها
وكانت في سبعين سنة سقا وفي سنة خمس وفي سنة اربع **وانقرا**
يومنا جعوزي الى القدر من لف في حجة الوداع كما رواه الله
اليصح في الدلائل **واما الى رسول الله اخذ** اي آخر السورة
من لف **يوم البقرة** اي في مكة فيها قال البليغين ولم ابق عليه
في حديث **ويستلذذ من الانفال** وهو ان **خضمان** الى قوله المحمل
في **لايسر** روى احمد عن سعد بن ابي وقاص لما كان يوم بدر وقتل
عمر وقتل سبعين من القاص واخذت سبعة فاتيته به النبي صلى
الله عليه وسلم فقال اخذت ما طرحت في جعتا وبه ما لا يعلمه الا الله
من قتل اخي واخذت سبعة بما جاوزت الايسر حتى قتل سورة
الانفال واما الآية الاخرى فذكرها **المكلفين** اخذ من حديث ابي
ذر القنادي وقال الظاهر انها من لف وقت المعازة لما يقضي
الاشارة

الاشارة بقران **واليوم اكملت لكم دينكم** من لف **بعي باث**
في حجة الوداع طما في الصحيح عن عمر رضي الله عنه **وان عافتم**
بعافتموا مثل ما عوفتم به الى آخر السورة **يا اهل بيت** الدلائل
اليصح في بعض الحديث ان من عرفت اي نص في ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفيه على حجة من استشعر وفرضه فقال لا مثلني
بسبعين منهم طما في الحديث بل والنبي صلى الله عليه وسلم وا
واقف نحو اتم سورة النحل وروى القاسم بن جابر عن عائشة ان
يوم في مكة وذكرنا ما يبيد في الخسيس النوع الخامس والسادس
النصارى واليه الاول كثر والنار له امثلة كثيرة منها **سورة**
البقرة للحديث السابق وتمسك البليغين بطا من فيهم انها طما
من لف ليكنا وليس كذا بل النار منها تلك الليلة التي قوله تعالى
حما لها مستقيما **واية الفيلة** في الصحيحين بيننا الناس فيها
في صلاة الصبح اذا تاسم انا فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد
اتى عليه الليلة في ان وفد امي ان يستقبل الفيلة **ويا ايها النبي**
قل لا اراكم ولا اراكم ونساء المؤمنين الاية في النجار عن عائشة
رضي الله عنها خرجت سوداء بعن ماضي في الحجاب لما جنتها وكانت
امراة جسيمة كما يخبر على من يعي بها في ما عرفت رضي الله عنه فقال
يا سوداء اما والله ما تخفين علينا ما نقول كيف نحن حين قال يا نكبات
راجعتي الرسول صلى الله عليه وسلم وانه ليتعشوا وروى عن
بفالت يا رسول الله خرجت لبعث حاجتي فقال لي من فزا وكذا
ما وحس الله وان العرف في بيده ما وضعه فقال انه قد انزل لقران

يخرج لما جئنا قال السلفي وانما قلنا اننا لم نكن لاننا نحن
 الحاجة ليلنا كما في الصحيح عن عائشة في حديث الابط **رواية الثلاثة الذين**
خلفوا في امة في الصحيح من حديث كعب بن جابر قال قال الله توتفا جبر بنو
 الثلثة الاخي من اهل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عن ارم سلمة
 والثلاثة كعب بن مالك وطلال بن امية ومن امة بن السبيع النعم
 السابع والثامن **الصيف والشتاء** **الاول كناية الطلثة** يست
 يستغفون فاعل الله يفتيهم في الطلثة الالة في صحيح مسلم عن
 عمر بن الخطاب عنه قال احقر رسول الله صلى الله عليه وسلم في نية ما
 راجعته في الطلثة وما اعطى له في شئ ما اعطى له فيه حتى طعن
 باصبعه في صدره وقال يا عمر الا تكفيط اية الصيف التي في راح
 سورة النساء **والكل كما لا ياء العشي** **في رواية عائشة** وسورة
 النور واولها ان الذين جاء بالابط عصبة منكم في الجاه من
 حل بها بول الله ما ارم رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه واخرج احد
 من اهل البيت حق ان الله عليه باخذ ما كان ياخذ من اهل حاشا انه
 ليحذر منه مثل الجاه من العي وهو في يوم ساء من ثقل الفول
 القين في اهل عليه وعنه ان في الاستدلال بحديث نزل الاحتمال
 ان تكون حكاية حاله وموانه في اليوم الكان الساء فيخرج منه كانه
 في من الفضة بعينه كان في يوم ساء ويقع عن هذا المثال ما في
 الواحد من اهل الله في الطلثة ايتي احراهما في الشتاء وهو التي في
 اول النساء والاخر في الصيف وخبر التي في راح كما والاية التي في
 سورة الاحزاب في غيرة الحشر في غيرة كانت في شدة اليماء النوم



التاسع البق اش **كناية الثلاثة الذين خلفوا** **لت** وهو مل
 الله عليه وسلم **عائش في نية ام سلمة** كما في الحديث السابق **ولم يبق**
ما ان **او من ايام** ما في رواية الايبا وجوتام اعينهم واما تمام فلو بتم
سورة الطور في صحيح مسلم من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم ذات يوم بينا خطي ما في المسجد ففعل ففعل ففعل ثم رفع راسه
 فبينما بقلنا ما اخطا يا رسول الله فقال اني كنت علي انا سورة
 وفي اسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيت الطور في بطل في بطل واخبر
 ان شائنا من الايتي وقال في اية في اماله فيهم ما هم من الحشر
 ان السورة في التي تلة الاغواء وقالوا من الوحي ما يات في النوم
 قال ومن اجمع لاخذ الاسيد ان يقال ان الف ان كنه في اليفضة
 وكانه خطي له في النوم سورة الطور التي لة في اليفضة او عرض عليه
 الطور الذي وردنا فيه او تكون الاغواء ليست اغواء في نوم بل الحالة
 التي كانت تقى به عن الوحي وتسمو بينها الوحي **قلت** **الذات**
 التي اية في غاية الاجزاء والجواب الاخي هو الصواب النوم القاشي
اسباب التي وروية تصانيف اشفي ما للواحد وشيخ الاسلام اية
 الفضل بن يحيى في تاليف في غاية النفاضة لشر ما في حاله مسودة فلم
 ينش **وما روي عن علي بن ابي حمزة** بحكمه حكم الحشر المبرم لا الموقر
 انه قول العجاي في ما لا مدخل للاجتناد فيه في يوم واحد **ما كان**
بلا سدة **رد** خذ قال السلفي في قضاء وما ادرى لم في في من الله عن
 العجاي والله عن السابغ فعال في الاول منقطع وفي الثاني رد ان الحكم
 بينهما الا نقطاع واليه ومن الفصل بحس في التحسين بما لم اسبق اليه

رواه عنه ايشاء كنفه الابطار وهو مشهور في الصحاح وغيره **ما روى**
والسعي في الصحيحين عن عائشة فان الانصار قبل ان يسلموا يفلون كناية
الطاعة وكان من اهل البيت يخرج ان يطوبوا بالصبا والمروة بسا لوانه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في الله ان الصبا والمروة من شعاب الله
الرفقة فلا جناح عليه ان يطوبوا بهما وروى البخاري عن عائشة بن سليمان
فالسالت انما عن الصبا والمروة فان كان في انهما من امس الجاهلية
فلما جاء الاسلام استكنا عنهما ما في الله ان الصبا والمروة من شعاب
الله **رواه ابيه الجاهلية** **رواه ابيه المصنف** وعسى به ان يلفظ الامة
مقدور وروى البخاري عن انس قال قال عيسى رضي الله عنه واقفت في ثلاث
فلت يا رسول الله لو اخترنا من مقام ابي اقيم معلن واخترنا من مقام ابي اقيم
معلن وفلت يا رسول الله ان شاء الله يخل عيسى من الله والباقى ملو ان تفر
ان يجتنب من لى اية الجاهلية واجتمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
نساوي في الغيبة فقلت لعيسى ربه ان يلفظ ان يبد له ان واجاهني
منظن فقلت كذا في النوم الحاء عسى **اول ما في لى الاح** **اية انا**
باسم ربك المحدث وفيه عكسه لما في الصحيحين عن ابي سلمة بن عبد
الرحمان سالت جابر بن عبد الله ابي الغيث انما لى قال يا جابر المحدث
قلت او انا باسم ربك قال احرظكم بما احسنه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جاوزت جهاء فلما نظيت
جوارى في لى باستطقت الوادي فمؤديت فطقت امل في وخلفه وعن
يحيى وعنه شعاب في ثقت في السماء ما ذا اقول في جى بل باخر في
رجعة ما نيت خل جنة ما في نعم بدني وفي ما في الله يا ايها المحدث

من

فمن با نذر واجاب الاول بما في الصحيحين ايضا عن ابي سلمة عن جابر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فضيلة الروح فقال
في حديثه فيينا انا انما سمعت صوتا من السماء في وقت رايه باذا
المطلة الذاء جاد في عني اذ جالس على كفي بين السماء والارض في جنة
فقلت زلوت زلوت في رشي وفي ما في الله يا ايها المحدث فيقول
المحدث الذاء جاد في عني اذ جالس على كفي بين السماء والارض في جنة
في الله في هذا انا باسم ربك قال الباقين ويجمع بين الحديثين
بان السؤال كان عن في وفيه انا والمحدث في اجابه بما تقدم
وبالمستور ما عن عائشة اول ما في لى انما باسم ربك **اول**
ما في لى المحدث **ويل للمطيعين** **فيل البقرة** نقل الباقين الاول عن
عابر الحسين والشاء عن عكرمة وروى البيهقي في الرواية لى عن ابن
عباس اول ما في لى المحدث **ويل للمطيعين** ثم البقرة في النوم الكان عسى **اخى**
ما في لى فيه انا **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة**
رواه الشيخان عن ابي بن حازم **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة**
والشيخان عن عيسى **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة**
عن ابن عباس **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة**
سورة التوبة **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة**
الشيخان عن ابي **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة** **فيل البقرة**
والثالث **المثواني** **والاحياء والاشياء** **الاول** ما نقله جمع مجمع تواترهم
ملو الطوبى عن مشاهير الرواة وهو السبعة ابي الغيث انا المنصور
الراية السبعة ما في لى وروى ابن عباس وعنه

والصالح

والطهارة في الاماكن من قبل الالهة والامانة وتجميع القصة
فانه ليس يتوافق وانما المتوافق جود في اللفظ فانه ابن الحارث ورد بانه
يلزم من توافق اللفظ توافق في ذاته وانه ابن الحارث لا
سلف له بوجه لاه **والثاني** ما يصل اليه من العدد مما هو سنن كفايا
الثلاثة اي جمع ويصوب ويخلص الخمسة للعشرة **وفراة الهامة**
التي هي اسنادها لا يظن بغير الفراءة بالراي **والثالث** ما لم
يقتض من فراة **اذا التابعت** لغير آية او ضعف اسنادها طرأ بعد
اللفظ في ذلك التفسير وحرفا الكلام في ذلك المعنى في التحسين بما لا
من عليه ونقلنا به خلاصة كلام العقلاء والفراءة وان الشائكة
من المتوافق **وايضا** **ايضا** **اول** ارباب الاحاد والاسناد وجوبا **ويجوز**
في الاحكام **ان جرح راجع** **التعجب** كفايا ابن مسعود وله اخ او اخت
منه **وكما يقولون** فيل يعمل وفيل لا جان **على هذا** **مخرج** **مخرج**
لفظه **وشط الفراءة** **ان رجة السن** بانه له وثقة رجاله وضبطه
وشهرته **وبرايقة** **اللفظ** **التي** **تدعي** ولو بوجه كفايا وارجلهم بالمر
بغالب ما عاينوا من الفراءة **ان رجة السن** **والخط** **ابن خط** **المحب** **الامام**
بغالب ما عاينوا من الفراءة **ان رجة السن** **ما** **كانه** **ما** **شبه** **بالرقة** **الاخيرة** **او** **باجماع**
الحجاة **على** **المحب** **العثماني** **مثلا** **ما** **هو** **سنن** **فراءة** **انما** **يقتضي**
التمكينة **من** **بع** **اليه** **ونصب** **العلماء** **وغالب** **الشواهد** **ما** **اسناد** **ب**
ضعيف **ومثال** **ما** **هو** **غالب** **التمكينة** **ومو** **فيل** **جرا** **رواية** **خارجة**
عن **تابع** **معان** **بالقصر** **ومثال** **ما** **هو** **غالب** **الخط** **فراءة** **ابن**
مسعود **والزكي** **والا** **تشر** **واها** **الخارج** **ومثل** **النوع** **التي** **ابح**

فراءة

فراءة **ابن** **التي** **حل** **اليه** **عليه** **سلم** **عقرا** **لها** **ابو** **عبد** **اليه** **الحارث** **اليسابور**
في **كتاب** **المستدر** **على** **اليمين** **بابا** **اخر** **ميه** **من** **طريق** **عن** **فراءة**
ما خرج من طريق الا عشر من ايه حاله من ذلك هي **انه** **حل** **اليه** **عليه** **سلم**
فراءة **اليوم** **الذي** **بالا** **وفال** **جمع** **على** **شرط** **الشحن** **وجعله**
شاهرا **الحريث** **عبد** **اليه** **من** **ذلك** **مليكة** **عرا** **سلمة** **رضي** **اليه** **عنه** **انه** **حل**
اليه **عليه** **سلم** **كان** **في** **اسم** **اليه** **الرحيم** **الحريث** **زي** **العلمين** **الرحيم**
الرحيم **على** **اليوم** **الذي** **بنا** **الف** **ووقع** **لنا** **الحريث** **في** **جمع** **من** **جمع** **من**
طريق **داود** **عن** **الا** **عشر** **بلفظ** **مالا** **بالله** **اهل** **والفراءة** **قار**
السبع **واخرج** **من** **طريق** **يونس** **ابن** **ابن** **سليمان** **الطائي** **عن** **ابن** **ابن** **الحريث** **من** **طريق**
من **الطائي** **عبد** **الرحيم** **من** **ايه** **من** **ذلك** **مليكة** **انه** **حل** **اليه** **عليه** **سلم** **فراءة**
امرا **الضابط** **المستقيم** **بالصاح** **وفال** **جمع** **الاسناد** **وتعفيه** **الزكي**
مقال **يهم** **وابرا** **ابن** **سليمان** **متطلم** **ميه** **واخرج** **من** **طريق** **داود** **من**
مسلم **بن** **عباد** **المتي** **عن** **ايه** **عن** **عبد** **اليه** **بن** **طريق** **الفراءة** **عن** **مجاهد** **عن** **ابن**
عباس **عن** **ابن** **التي** **حل** **اليه** **عليه** **سلم** **وافراءة** **وانقوا** **يو** **ما** **لا** **غير** **بغير**
عن **نفس** **شينا** **بالنساء** **وما** **قبل** **من** **شاعة** **وما** **يو** **خذ** **من** **شاعة** **لها** **الياء**
وفال **جمع** **الاسناد** **واخرج** **من** **طريق** **خارجة** **من** **زيد** **عن** **ثابت** **عن** **ايه** **ان**
رسول **اليه** **حل** **اليه** **عليه** **سلم** **فراءة** **تشر** **بنا** **بالن** **ابو** **الفراءة** **ان** **السبع**
واخرج **من** **طريق** **الطريق** **انه** **حل** **اليه** **عليه** **سلم** **فراءة** **من** **مقبوضة** **بغير**
الف **وفال** **جمع** **الاسناد** **والفراءة** **تشر** **السبع** **واخرج** **من** **طريق** **داود**
ابن **الحريث** **عن** **مليكة** **عن** **ابن** **عباس** **انه** **حل** **اليه** **عليه** **سلم** **فراءة** **وما** **كان** **اليه**
ان **يحل** **بغير** **الياء** **وفال** **جمع** **الاسناد** **وفري** **السبع** **واخرج** **من** **طريق** **الرحيم**

فول بول مع بعض ربع ربع
كل يعلم من جهة كنية لفراد

عن انس انه كان صلى الله عليه وسلم يقرأ ويكتبنا عليهم **بسم الله الرحمن الرحيم**
والعن بالعين بالربيع وهو في السبع واخرج من طي بن عبد الرحمن بن
عن الانس عن عن معاذ رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ
كل استطيع رجا بالناء العوفية وقال هي الاسماء وفيه في السبع
واخرج من طي بن يحيى بن فليس الاعرج عن حماد عن ابن عباس عن ابي بن
عبد ان النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ، وليقولوا **درست** يعني م
السين ونصب الناء وقال هي الاسماء وفيه في السبع واخرج من
طى بن عبد الله بن طاهر ووس عن ابيه عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم
قرأ الفرحاء ثم رسول **من انفسكم** يعني الفاء يعني من اعظمكم قرأ
واخرج من طي بن يونس اسحاق السبيعي عن سعيد بن جابر عن ابن عباس
انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ **وطان اما هم فطحا** ياخذ **كل سبعة**
هالكة غصبا واخرج من طي بن يونس الخظم بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن
عن حماد بن ابي حنيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ وثي والناس
سكن وادهم بسكن وهو في السبع واخرج من طي بن يونس عمار بن محمد
عن الامش عن ابي حنيفة عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ
تعليم نفسه ما اخبر لهم **من فراء** **امين** وقال هي الاسماء واخرج
من طي بن يحيى بن فضال بن غزوان عن ابيه عن حماد عن ابن عباس انه صلى الله
عليه وسلم قرأ **والدين امنوا وابتغى لهم** **درست** **بايمان** وقال هي
الاسماء وفي السبع واخرج من طي بن عمار بن محمد عن ابي عبد الله
ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ **متكئين على رفارف** **خض** **وعبار** **فوي** **حسان**
وقال هي الاسماء النوع الخامس والسادس **من الروايات** **والجفاف**

اشتمى

اشتمى يجمع الفاء ان وافرأيه **من العباد** **عثمان بن عفان** **وعلى بن ابي**
طالب **وايه** بن كعب **وزيد بن ثابت** **وعمر بن الخطاب** **وابو النرداء**
ومعاذ بن جبل **وابو زيد** الانصار احل عموه انس واسمه فليس
ابن السطن على المشهور في الحج عن عبد الله بن عمرو سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول خروا الفاء ان من اربعة من عمر الله بن مسعود
وسلم ومعاذ واياه بن كعب واياه عن قتادة قال سالت انس بن مالك
من جمع الفاء ان طي بن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اربعة فلم
من الانصار اياه بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد واياه
عن انس ايضا قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع الفاء ان
يعني اربعة ابو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وابو زيد **ثم**
ابو قيس **وعمر بن الخطاب** **وعمر بن الخطاب** اخذوا عن
ايه واشتمى **من التابعين** ابو جعفر **زيد بن الخطاب** **وعمر بن الخطاب**
ابن قيس **من الاعرج** **ومعاذ بن جابر** **وسعيد بن جابر** **وعمر بن الخطاب**
ابن عباس **وعطاء** بن يسار واياه بن عباس **والحسن** بن ابي الحسن
البصري **وعلقمة** بن قيس **والسود** **وزيد بن جابر** **وعمر بن الخطاب**
العين السلطاني **ومسروق** **واليشم** **في جمع السبعة** **ياخذ** **بعض**
اخذ عن ايه جعفر واياه بن طي اخذ عن عمر بن الخطاب **والساي** **وابا**
اخذ عن ايه جعفر ومعاذ واياه بن عباس اخذ عن ايه الدرداء وعام
اخذ عن ايه جعفر اخذ عن عامر والطاهري اخذ عن حمزة **وسلم**
ماي **جمع الى الاداء** **ولم** **ستة** **الاول** **والثاني** **الوفاء** **والاشم**
يوقعا على النخس **حيا** **السكون** **من اهل** **والاهل** **وزاد** **الاشم**

١٧

في الكتاب في قسم جمع المذكر بفتح واو على ما عرفت في علمي ح و ما
 خصوصاً ما وقع بسطها كتب الفراء انا واشي ما اليخلى في التميمي **ومنها**
ما في جمع التي بما حث المعان المتعلقة **بالاعطاء** **وموسعة** **الاول الغني**
 اي معنى الاعطاء التي يحتاج الى البحث عن ما في اللغة **ومى جعده**
النقل والكتب المصنعة فيه بلا نظير باقيلته ومن اشقى تصانيفه
 غريب التي في وروى عن رسول الله ما خروا في جنان به فاليها لطيف
 في غاية الاختصار وتناظر الغاية به **الكان المعرب** بتشديد
 الاء وهو لفظ استعملته العرب في معنى وضع له في معنى لفتهم
 واختلعه في وقوعه والفاء ان يقال نوع **نعم** **المشكاة** للكوة
 بالجمشية **والكعل** الضجة بها **والاواء** الى جميع بها **والبحر** الطير
 المشوه بالعربية **والفسطاط** العدل بالرومية **وجفت** نحو **موسر**
 لفظا ونطقا في ايمان ومنها الاستيفاء والصنف والاسلصيل
 وكابور وناسية البزل وهي **ما وانتم** **ما المحذور** وقالوا **بالقواف**
 اي بانها على بية وافتت فيها لغة التي بالغة هي هم حذر من ان
 يكون في الغنى ان يلفظ في عري وقد قال تعلق في انا عريها واجاب
 في هم بان حذر الباطل القليلة لا يخرج عن كونه عريها بالفتير
 التي بية التي فيها طلمة بالسية لا يخرج بها عن كونها عريسية
 وبالعرض الثالث **المجان** وسيله انه اللفظ المستعمل في معنى ما
 وقع له وله انواع كثيرة جرا بسطها في التميمي وما من غير السلام
 في مجاز الفاء ان تصيبه والمزكور منها من انواعه **اختلج** **حرب**
 وما متعارفان نحو من كان في بها او على سعي بعن من ايام اخص
 اي ما فعل

اي ما فعل بعن انا اني سطم تناويله بارسلون يوسف اي ما رسوله مجاه
 فقال اي يوسف **تخج** نحو بصر جيل اي هي **معد** **ومش** **وجمع** **عن**
بعفما اي استعمال كل واحد من الشدائد موضع الاخر مثال المعنى
 عن المشا والعه ورسوله اخوان في هو اي في قومها وعن الجمع ان
 الانسان له خص اي ان الانسان به ليل الاستشفا منه والملايكة
 بعدة له لخص **ومش** **المشا** عن المعنى في الفاء في خصم اي الق
 وعن الجمع ثم ارجع اليهم في تير اي طر بعد طر **ومش** **الجمع** من
 المعنى در ارجعوا اليه ارجع **ومش** **المشا** فان له اخوة بلانه
 السدس ما نفا تجب بالآخر **نوع** **عافل** اي استعمال **لعم** **نوفالنا**
 انشطا يعين رايهم له ساجد في جمع الوجدان بالياء والنون هو
 من خواهر العفلا والمردوب وهو السماء والارض والخواهر من هم
 والمسوق له لعل في يله وفي لغة انه نسب اليه القول والسيود الزم
 يكون الا من العفلا **عظم** اي استعمال لفظ في العافل للعافل فهو له
 يسجد في السموات وما في الارض اطلق ما على الملايكة والشفير وهو
 موضوع لفظي العافل لان ما في من غلب لطفه وان كان الاخر في
 مشددا لقلبي العافل لشي به **التعانا** وهو الاشتغال من واحد
 من المتكلم والخطاب والغيبة الزاخر منها نحو ما لا يوم الدين
 ايا لا نعبه حتى اذا طم في العطف وحي يربح الله الذي سل
 الى ياح بتشمي سبحا بسفناء طرانه في ابو عيين في انواع المجاز
 والصواب انه ليس منها بل من انواع الخطاب بانه خفيفة واذا سم
 نداء في التميمي في باب المجاز واما ما له بابا **افعل** نحو **وسل**

١٤٩

الفردية ومنهم من جعله فيهما من الخوف لافيهما **الزائدة** نحو ليس فمثلته **ش**
تخبر نحو كلا سيخلصون **ش** كلا سيخلصون **تقديم** **تأخر** نحو فمكت
يتمش ناديا باحدا في بش ناديا فمكت **سبب** نحو يذبح ابناهم **هـ** ايه
فامر به بجمع فاستمر اليهم فانه سبب فيه **الابح** **المشتق** **ط** وهو لفظ له
معينان وهو في الف **هـ** **الغنى** منه **الغنى** **الحيز** **والطغي** **وويل** **طرفة** **عز**
وواذ **ي** بجمع **عما** **روا** **الزائدة** **من** **ش** **اي** **سجدة** **الحر** **والندم**
للعقل **والفد** **والشوا** **للتأني** **نحو** **يجب** **التوايز** **والغابر** **الضو**
انه **كان** **توايا** **والمولر** **للسيل** **والجد** **والخير** **لضد** **الى** **شروا** **م** **واذ**
بعض **عما** **قاله** **ابن** **سعود** **ي** **فوله** **تعا** **يسود** **يا** **توز** **فيا** **روا**
الحاكم **في** **المستدر** **ط** **وورا** **الخلف** **وامام** **وهو** **مض** **وكان** **وراء** **وهو** **ط**
والضارع **للمحال** **والاستفصال** **على** **الاج** **في** **افوال** **ببين** **في** **كتبت** **الحموة**
الخماس **المش** **اد** **وهو** **لفظان** **بازا** **مض** **واحد** **وهو** **في** **الف** **والش**
منه **فم** **الانسان** **والجنى** **بعض** **مهم** **بالا** **والنسيان** **وبالفتان** **لظهور**
بش **نه** **ابن** **طاش** **جلز** **خلافا** **عيسى** **من** **الجسوانا** **والخرج** **والضيغ**
بمعن **واليم** **والبحر** **بمعن** **وفيل** **ان** **اليح** **معي** **والرجي** **والرجي** **والرجي** **والرجي**
بمعن **السادس** **الاستعارة** **وتيس** **تشبيه** **حال** **من** **ادانه** **اي** **ال** **التشبيه**
لفظ **الوتقيد** **ان** **تواجر** **ان** **يتنا** **واحيثما** **اي** **خالا** **بصد** **ينه** **واسمع**
لفظ **الموت** **للفال** **او** **الجم** **والحياء** **للايمان** **والحرابة** **وداية** **لهم** **البل** **السل**
فنه **الفعل** **استمع** **مرسل** **الشات** **وهو** **كشع** **جلز** **هاش** **الاستعارة**
من **انواع** **المجاز** **الا** **انها** **تعارف** **ساي** **انواع** **ينها** **يضا** **على** **التشبيه**
السابع **التشبيه** **وهو** **الزائدة** **على** **مشاركة** **ام** **بما** **خ** **ي** **معنى**

ش

ش **ش** **له** **افق** **ان** **اد** **له** **لفظا** **او** **تقديم** **فان** **الانسان** **ما** **يفق** **الاد**
لفظا **ان** **فد** **في** **الاد** **اي** **هو** **تشبيه** **والا** **استعارة** **وبه** **لا** **يفق** **ها**
وشلوه **بقوله** **تعل** **ص** **بضم** **هي** **وهي** **اي** **اداة** **التشبيه** **الطاب**
ومثل **بالسكون** **ومثل** **بالفتح** **يا** **وكان** **بالتشديد** **وامثلته** **في** **الف**
فم **ش** **ش** **فوله** **تعل** **واض** **بضم** **مثل** **الحية** **الديا** **فما** **افق** **لنه** **الاية**
شبه **ز** **فم** **تعا** **ش** **فما** **ش** **فم** **النبات** **في** **اول** **طلو** **عه** **ش** **تعل**
وتفسد **بضم** **بضم** **مثل** **الذي** **من** **هلوا** **التورية** **ش** **لم** **يجلو** **ها** **فمثل**
الحمار **يجمل** **اسفارا** **الاية** **شبه** **بضم** **كف** **الالتورية** **وعدم** **عظم** **بما**
بيضا **بالحار** **في** **جمله** **مالا** **يفق** **يا** **ما** **يبه** **بما** **مع** **عدم** **الاستعارة** **ومثلا**
ما **يرجع** **الى** **مباحث** **المعان** **المتعلقة** **بالاخطام** **وغوار** **بضم** **عشى**
الاول **العالم** **الباق** **على** **عسوس** **ومثاله** **عز** **من** **انه** **ما** **من** **عالم** **الاخر**
بقوله **وحرم** **البرا** **خص** **من** **العا** **يا** **حرم** **عليهم** **الميتة** **خص** **منه**
المطر **ويستة** **السماء** **والجاء** **وم** **يوجز** **لله** **بضم** **ما** **لا** **يتميل** **فيه**
تخصيص **الاف** **فوله** **تعل** **والله** **بطل** **ش** **عليه** **بانه** **تعل** **عالم** **بطل** **ش**
الطيمات **والجى** **بانه** **فوله** **تعا** **خلفكم** **من** **بضم** **واحدة** **اي** **ادم**
بان **الما** **هين** **بطل** **وهو** **البش** **طلم** **من** **خرية** **فلتس** **والطام**
ان **من** **لحى** **متا** **عليهم** **ام** **تظم** **الاية** **في** **بان** **من** **جبع** **الهموم** **الجم**
المقاب **وما** **تخصيص** **فيها** **الشان** **والثالث** **العالم** **المختوم** **والعالم**
الغنى **اريد** **به** **المختوم** **الاول** **كش** **ما** **تخصيص** **فوله** **تعا** **المطلقان**
يق **بضم** **ما** **نفس** **ثلاثة** **في** **وه** **بضم** **الحامل** **والناس** **والصغى** **بقوله**
لما **وامان** **الاحمال** **اجل** **ان** **يقع** **من** **جمل** **وقوله** **والماء** **ييسن**

من المحيى **الاية الثانية** كقوله تعالى **يحسرون الناس** اي رسول الله
 يجمعه عليه الناس من الخصال المحيى **الذين قال لهم الناس** اي نعيم
 ابن مسعود الاشجع لقيامه مقام كثير في تشجيع كثير من المؤمنين
 عن الخيروج بما قاله **والذين يفتخرون بالاول حقيقة** لانه استعمل
 فيما وضع له شئ خص منه البعض بخص **والكتاب** **فكان** لانه استعمل
 من اول واصله في بعض ما وضع له **وان في سورة الناز علفية** وفي سورة
 الاول لعطفية من لشي ط او استشفاه او تحو له ويجوز ان ياتي
 به واحد كما تبين في الايتين بخلاف الاول فلما جاء ان ينفوا اهل الجمع
 الرابع **ما خص من الكتاب بالسنة** وهو **جاء** خلافا لما لم ينفه
 قال تعالى **وان لنا ايضا الذي تبين للناس** اي اهل البيت **روافع كثير**
وسواء فتوانا دارا علينا مثل ان لا يخصه حرم الى بوابه تعالى
 الثاني بحديث العجيج وحديث علي بن ابي طالب والدم بحديث اهل
 لهم بمقتضى ما في السمع والحي اذ والضم والفتح رواه الحاكم
 وابن حبان من حديث ابن عمر في موعار السخفة عنه موقوفا وذاك
 هو معنى المنسب واستاء كصحيح وتخصيص ايات الموارثا بقى
 الفباقل والمخالفة والذين الماخوة من الاحاديث الصحيحة الخامس
ما خص من الكتاب بالسنة وهو عن **من** **لقلته ولم يجر**
الافوله تعالى والعاطلين علينا وقوله تعالى **حافظوا على الصلوات**
 خفف من الايات اربعة احاديث بالاولى **خصت** بحديث العجيج
 ام ان افاضل الناس حتى يشعروا ان الله لا ياله الله بانه عام يميز
 اهل الجنة والثانية خفف بحديث ما بين **من جوديت** رواه

حتى يعكوا الجزية ومن
 الهواوي

الحاكم

الحاكم من حديث اي سغير وقال صحيح على شط الشيخين وابو
 داود والتم من وحسنه من حديث اي واعدا بلفظ ما قطع من الضمة
 وهو حية يعقوب بن كالميت في الحاجة مع ان الصوبه وغره طاهر
 اذ اجيء في الحيوة لا فتان الله به في الاية والثالثة خفف بحديث
 النساء وغيره **لا تقل المرفة لغني** فان العاقل ياخذ مع الغناء
 بما فيها اجرة والى اربعة خفف **التخبر عن الصلاة في الاوقات**
المترومة المخرج في الصحيحين وغيرهما بانه عام في صلاة الوقت
 ايضا السادس **من يجعل ماله لله** **لا الله** عكسه في قوله وما شانه
 من المحيى والطهر **ويبانه بالسنة الميز خلافا للمسايع** **كلوا**
من كفا **لدي** كقوله والسما بينا كما ما يد طاهر جمع
 به الجارحة ما دل على الغيرة للدليل القاطع على تنزيه الله تعالى
 عن طاهر الثاني **المقصود** وهو قسمان **مواجعة** وهو ما يوافق
 حطمه المنظور وهو ما نقل الخما اذ بانه يعظم عن سب الضرب
 من باب اول **ومخالف** وهو ما يخالفه **في حجة** فهو ان جاء طهر ما سق
 شيئا يتبينوا فيجب التبيين في العسوق بخلاف غير وشط طفر
 وان كان اوقاتا حمل ما نفقوا عليهم اي في اوقات العمل لا يجب
 الا اتفاق عليهم وغاية نحو ما نقلها بل نقل له من بعد حتى تنك
 زوجها غير اي بانه انجته نقل الاول بشطه وعدة نحو ما جلد ومن
 ثانيا من جلد اي ما افل وما اطق التاسع والعاش **المطلوب والمخير**
وحكمه **حظم** **الاول على الشا** اذ الاصل **خطباء القضاة والفقهاء**
 فينزل الى فئة الاول بالايماز والحق في الثانية **على** عليهما

من
 القول

حمل

ولا يجزئ بينهما الا معرفة بان لم يكن قطعاً وفان اطلق لم يترك
فيه تناسخ وما بقي ينفرد فيه صوم الطهارة بالتتابع وصرح التبع
بالنبي يوفى لا يمكن حمل رمضان عليهما لتتابعهما وتما على اخرهما
لعدم المرجح فيفرض على اطلاقه المجامع عش والشان عش **الناسخ**
والمنسوخ وهو كشيء في الفناء ان وفيه تماثلاً لا يخص **وكل**
منسوخ في الفناء ان فينا سجد بعض في التثنية الا اية العزى وغير
قوله تعالى والذين يتوبون منكم ويذروا ما جاؤا به فاصحى لا زواجهم
منها الى الحول غير اخرج نسختها اية يتي بعضا بنفسه اربعة اشهر
وعش او غير فليدعي التثنية وانما حصى ما عندها في التثنية **والمنسوخ**
للحكم والتلاوة معارون البخاري عن عائشة رضي الله عنها كان
يقرأ في عش رخصات معلومات فيسبح خمسين معلوماً **ولما**
ابن الحكم فقط صلاة العزى والرسم فقط نحو اذا نزل الشيخ والشيخ
بارحومها البتة نكاح الحرام والله على من حطيم كانت في سورة
الاحزاب رواه الحاكم وغيره الثالث عش والى اربع عش
الحول بد من معينة وما عمل به واحد **فقال الفقهاء اية الحول**
يا ايها الذين امنوا اذا جئكم الرسول فقفوا بين يديه فبويكم حرفة
لم يعمل بها غيري على ان ارجع طالب كما رواه الترمذي عن عبد الله بن مسعود **وبقيت**
عش ايام وقيل ساعة ومن القول هو الظاهر اذا ثبت ان لم
يعمل بها غيري على فاما تقدم فيبعد ان يكون الهابة وكشواتها
المذكور لم يكملوه **ونفا ما جمع الى المعاني المتعلقة بالا لحاظ**
وموسنة الاول والشان البصل والوهل ويا تيان في المعاني بحرها
وانما هما

وانما هما والمراد بالوهل العطف وبالصصل في كنه **شال الاول واذا**
خلوا الى شيئا طينتم اي في ما يجمع فالواثنا قطع انما نحن مستقرون
مع الاية بعض ما اي قوله تعالى الله يستخفي بهم بعمل ولم يعط
لانه ليس في قولهم **والشان** **فقاله ان الفناء في نصم وان الفجار**
ليعجم وهل بالعطف للمناسبة المقضية له الثالث والى اربع
والخامس **الايان والاطناء والمساوات تلك في المعاني** **شال**
الاول ولهم في الفجار حيرة بان قضاء كشيء ولقطة يسر ما في
مقام قولنا الانسان اذا علم انه اذا قتل يقتل منه كان ذلك له اعيان
قوي ما فعله من القتل باربع بالقتل الذي هو نفا حشر من
قتل الناس بعضهم لبعض بظان ارتجاع القتل حيوة لهم **شال**
الشان قال الم اقلع اظن ان زيادة لاثو كمين التكرار **وشال**
الثالث وما يجيئ الم الى الابد بان قضاء مطايق البطنة
والسادس **الفناء ياتي في المعاني** **وشال** **وما نزل الا رسول الله**
يتعدى الى الشيء من الموت الذي هو شان الاله وفانواع هذا العلم
بما لا يتعلق بما تقدم وهو كالذيل والتسمة له بحسب المزكورة
فان اربعة الاول **الاسماء** **فيه** اي الفناء ان من اسماء الانبياء **خمسة**
وعش **وزاد** **ادم ونوح وادريس وابراهيم واسماعيل واسحاق**
ويوسف ويوسفا ولوط وموسى وهارون وشعيب وموسى
وهارون وادريس وسليمان داود ونذ والطير ويونس والياس
واليسع وزكريا ويحيى وعيسى ونحو هؤلاء **والله وسلامه عليه**
اجمعين ومن اسماء الملايكة اربعة **جس** **يل وميثايل وميكائيل وغازاق**

وما روى عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني النضير
 وقع في النار من افعالها حتى ندم اليه فادخله الله الجنة **وجاء وقت**
ولقد انزل الله عليه ربيع وهو رجل صالح فاحرقه الله في النار **وجاء وقت**
 عمران **واخوه عازر** وليس اخوه موسى في النار من افعالها من شدة
 فقال بعض رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني النضير وقع في النار
 يا اخاه عازر وقد كان بين موسى وعيسى ما كان يعلم اذ رما احييهم
 في جنة الله رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ولم ينجى منه فقال الا اخي تسم
 انهم كانوا يسمون بابن ابيهم والصالحين فيلهم **وعن ابن عباس**
زيد بن حارثة المذكور في سورة الاحزاب لا يخفى الشان **الطريق**
فيه عن ابي لهب واسمه **عبد الله** ولحقه لم يترك باسمه كانه
 حرام شي عا وقيل للشارحة التي ان معي في اللهب وكان ضاربه
 لاني انا وجهه الثالث **الافاء** في قوله **الاسفند**
 على الاشقي ولقب به لانه طلع ما رسد الى روم وقيل لانه دخل
 النور والقلعة وقيل لانه كان في اسم شبه الفريز وقيل كان له
 في ايشان وقيل روي في النوم انه اخذ في بني الشمس **المسيح عيسى**
 ابن مريم لقب به اما من السباحة او لانه كان فيم الغد من لا اخص
 له **عن ابن عباس** **الولي** بن عبد الله ابي المصعبات **مؤمن** **ابن عوف**
 الذي في سورة فاهي اسمه حتى قيل **الذي** **جل الله في سورة يس**
 في قوله تعالى وجاء من افق المريية رجل يسئوا اسمه **حييا بن موسى**
النجار **موسى** الذي في سورة الطه **يوشع بن نون** **جل الله**
 الذي في سورة المائدة في قوله تعالى قال رجلان من الذين يخافون

لها

هما **يوشع** **وكلاهما بن موسى** اسما **يوشع** بن نون وبه اسم الله الحق والحق
 المحملة وكس النون وبالله ال المحملة **اما** **يوشع** **اسم** **بن**
في احب الجبر سورة الطه في قوله تعالى لينا غلاما فتعلمه
 اسمه **حيسون** بالحاء المحملة وقيل بالهمزة بحرفها مشددا فحتمية
 وقيل نون اخيه **راء** **الملا** التي في قصته في قوله وكان وراءهم
 ملك اسمه **موسى بن يوشع** كلاهما يوزن **عن ابن عباس** **اسم** **الطيم**
ابن طيم **امانة** اسما **راجل** **شيرا** ما ذكره السلفين في سورة
 المواضع وربما كان لافعال اخرى شهد بها في النجس **وقيل** **ابن**
في القراء **ان طيم** **جرا** **وم** **يستوي** **بما** **ابن** **السلفين** **وكاف** **ار** **ويضا**
مفيعا **مستقل** **للسيل** **والبر** **من** **جماعة** **وقل** **استوعبت** **دا**
النجس **بم** **ادع** **من** **شما** **شيئا** **ورثتها** **على** **بصير** **وله** **الحج** **معلم**
الحج **ربك** **علم** **بقوانين** **اي** **قواعد** **يعني** **بما** **احوال**
النور **والمتن** **من** **هجة** **وحسن** **وقع** **وعلو** **ومش** **واو** **كيفية** **التمل**
والاداء **وصفات** **الرجال** **وجند** **لما** **والنور** **الاخبار** **عن** **طريق** **المتن**
من **قولهم** **بما** **سند** **اي** **معلم** **لا** **عتماد** **الحفاظ** **عليه** **في** **هجة** **الحديث**
وقعه **او** **من** **السند** **ومر** **ما** **ارتفع** **وعلا** **عن** **سبع** **الجميل** **لان** **المسند**
في **قعه** **الرفايله** **والنور** **ما** **ينتشر** **اليه** **غاية** **النور** **من** **الضلام** **من**
الممانته **وهي** **المساعلة** **في** **الغاية** **لانه** **غاية** **السند** **او** **من** **تنت**
الطمش **ان** **اشفق** **فمنه** **جل** **في** **بيوته** **واسم** **جدا** **فكان** **المسند**
اسم **ج** **المتراون** **المترو** **هو** **ما** **عليه** **وارتفع** **من** **الارض** **لان** **المسند**
يعزبه **بالسند** **وفي** **قعه** **شم** **ان** **اول** **من** **حضر** **في** **الارض** **الطاف**

ابو محمد الرازي من عمل يده كتاب الحرق العاقل ولم يستوعب والحاج
 ولم يخرجه ولم يرتب شيخ ابو نعيم الاصل في شيخ الخطيب بصنع الطباعة
 في فوائده الى واية والجامع لاداء الشيخ والسامح وصنف في انواع
 دخل العز كتابه في شيئا حتى قال الحافظ ابو بكر بن نقطة كل من انصبا
 علم ان الحمد شيخ عمال على طهارة الرازي جاء الشيخ تقي الدين الملاح يجمع
 مختصر المشهور واما شيخنا بصري لما ولي تدريس دار الحديث
 الاشياء في بعض بيوتها وفيه انواع وتخصص واعتنى بمواعظ
 الخطيب يجمع معنى فانتها وشتات مفاهيرها بصار على كتابه
 المحول واليه يرجع كل مختصر وطول **الخير** بعض الحديث وفيه اعم
 منه **ان تعدد ما ظهر فيه بلا حصر** بان احوال العامة توافرهم
 على الطز او وقوعه منهم اتفاقا بلا قصر وانصبا به لا في كل
 طبقاته **بموتوا** اي يسمون بذلك وسبب في احوال الفقهاء
 انه يوجب العلم اليقيني بلا يحتاج الى البحث عن حال حاله قال
 ابن الصلاح ومثاله على التبعي المزبور يعني وجوده الا ان يدعى
 ذلك في حديث من خطابه على فتحة من افقر راء من الصحابة نحو
 المائة وفيه الماتين وتوفي عليه الحافظ ابو الفضل العمري في حديث
 مع الخلف بقر راء سبعون من الصحابة وحديث ربيع اليد ينجي
 الصلاة بقر راء فوجهم منهم وقال شيخ الاسلام ابو
 الفضل بن عيسى ما دعا ابن الصلاح من العزة وعيها من العزم
 ممنوع لان ذلك انشاء فله الاطلاص على شيئا الطز واحوال
 الرجال ومبانيهم المقتضية لا بعداء العامة ان يتواظفوا
 على الطز

على الطز او يحصل منهم اتفاقا قال ومن احسن ما في ربه كون
 المتواتر موجود او وجود شيئا في الاحاديث ان الطب المشهور
 المتراولة بايدي اهل العلم شفاوغي بالمقطوع من رهم
 بهمة نسيته الى صنفها اذا اجتمعت على اخراج حديث
 وتعدت على فنه تعدد ائتميل العامة توافرهم على الطز
 اجماع العلم اليقيني بهمة الرازي له وفيه في الطب المشهور
 كشيء فله صنف في شيخ الاسلام وفيه وما ضاله هو الصواب
 الثلاثة كما يمتري فيده من له ممارسة بالحديث والاطلاع على طهارة فيه
 وصيا جماعته من المختصين من المتأخرين احاديث طيب في المتواتر
 متما حديث في الغرض ان على سبعة احبا وحديث الحوض واشفاق
 الغرض واحاديث الفرج والفرج في ما اخر الى ما وقع حجتا في ما
 حديث ربيع اليد ينجي الرعاء بوقوع في من طهارة العشر في روع في
 على جمع كتاب في الاحاديث المتواترة ليس الله له لاهية امين
وفي وهو ما لم نقل طهارة في الائمة المزبورة **احاديث ما في**
من اثنين ثلاثة **مشهور** ان يسمون بذلك لوفوقه وربما يطلقون على
 ما اشتهر على الاستنفاد ولو كان له اسناد واحد بل ولو لم يوجد
 له اسناد اطلاق **وهما** اي باثنين باثني راء ففقه من اثنين فقط ومثلا
بعض في لفظة وجود او عزة وفوته لمجيده من طهارة في مثاله
 حديث الشيخين عن انس والنجار عن ابي بصير عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا يؤمن احدكم حتى يؤمن بحب اليه من واليه ووليه
 الحديث رواه عن انس فتاوة وعبر القري بن حبيب رواه عن قتادة

شعبة وسعيد ورواه عن غير الضي في اسماعيل بن علي وعبير الوارث
ورواه عن جماعة **ابو احمر** يرفع بالزمي في غير موضع
وفع التبع **بقراب** منهم ما رفع التبع في اهل السنة بان يكون
الموضع الذي يدور عليه الاسناد وفي جمع ولو تعدد تاثير اليه
وموكل به الذي فيه الحاي ويسي الجهد المطلق لحرث النحر
عن يمين الزمان وعن قتيبة بن سعيد بن عبد الله بن دينار عن ابن مسعود
يتبع به راو عن ذلك المتبع عن ثوبان بن عبد الله بن دينار عن ابن مسعود
قال عن ابن مسعود بن عبد الله بن دينار عن ابن مسعود وقد
يستعمل التبع في جميع روايته او اقل من ذلك وفي سنة ابن ابي عمير
الاوسط للظن ان امثلة كثيرة لذلك ومنه ما حصل التبع به بال
بالنسبة الى شخص معين وان كان الحرث في نفسه مشهورا وسمى
البر في النسب **ومواي** الاحاد باقسام الثلاثة فسمان **مقبول**
وعنه اي في ذلك **والاول** اي المقبول ان نقله **عنه** **تمام الضبط**
متصل السند في **مطلوب** **وما شاء** **في** يخرج بالعد الباسر
والمحمول والعد المطلق فتح من ارتكبه فيس في اهل حقه
حيث يغلب على حسنة فمات عليه الشايع والضبط والمراعاة
ضبط الصدق بان يشك في امره بحيث يشك في استحضار وق
شاء او الخطاء بان يصور له لديه عند سمع فيه وهمه وان يورد
منه نقل المحتل وبالتمام اخف منه ابر من الضبط الماخوذ في حد
الحسن وقولنا متصل السند وهو بالنسب على الحال ما لم يتصل
سند باقسامه الاثنية وبما بعن المحلل والشاء فلا يسمى **ش**

فان لا

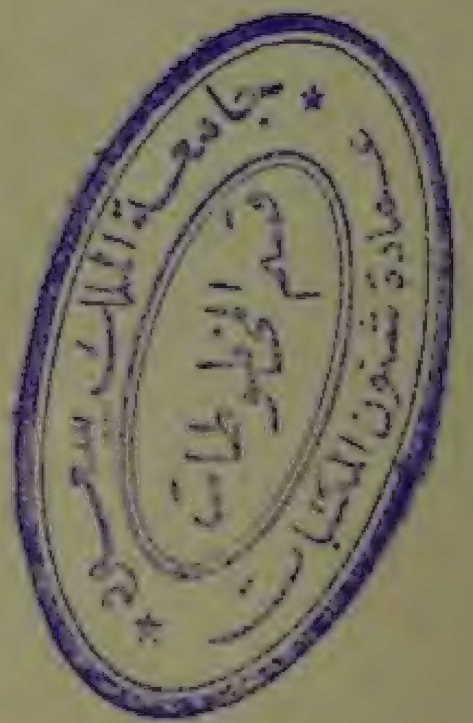
منه لا يصح **وتبعات** **الهم** في القوة بحسب ضبط رجاله واشتراطه
بالحفظ والورع وتبعه في حقه واحتياطه ولحقنا بقولنا ان اهل الحرث
ما اتفقوا على اخراجه الشيخان في ما اتفق عليه البخاري ثم عاشر ط مسلم
ثم ش ط غيرهما وان جميع ابن خزيمة في جميع ابن حبان وابن حبان في
مستدرج الحاطم لتبعه وتضم في الاحتياط ومن الرتبة العليا ما اطلق
عليه بعض الامة انه اسم الاسانيد والشايع عن فاطمة عن ابن
هي والخرق عن سالم عن ابيه وابن مسعود عن عيسى بن علي والنجع عن
علقمة عن ابن مسعود ودون ذلك في رواية بن عبد الله بن مسعود
عن ابيه عن جده وعنه ابن مسعود عن ثوبان بن عبد الله بن دينار عن ابن مسعود
ابيه عن ابن مسعود عن ابيه عن ابن مسعود **وان خب الضبط** اي قل
مع وجود بقية الشوط بحسب وضبط رجاله في الاحتياط به وان
كان دونه ويتبعه ما عدا ما قيل بحقه كرواية عمر بن شعيب عن ابيه
عن جده ومحمود بن اسحاق عن ما هم بن عمر عن جده **وزيادة** **واو**
ابن الهيثم والحسن بن احمد الفايظ مل في **مقبولة** انه في حكم
الحرث المستقل ومن انما لم تتوافر رواية من لم يثبت بان له من
قبولنا رد والاخر احتج به الى التراجع بان كان تاحل لما مر به جالا في شاة
وفيه ذكر ما حيث قلنا **بان خروا** اي الى اوه **بارج** منه لم يرد ضبط او
حتى في هذه او نحوه لاهل المصحات **بشاة** **والارجح** يقال له المحمول
مثاله ما رواه الاربعة الا ابا داود في بن علي بن عيسى عن عمر بن دينار
عن موصلة عن ابن عباس ان رجلا توفي عن مائة الف درهم على الله عليه
وسلم ولم يدع وارثا الا مولودا عتقه الحرث وتابع ابن عيسى عن

ثم مسلم ثم ما كان
عاش طحا ثم ما
ثم ط البخاري

والإمام الحقيقة وفي الاسماء ما ظهر أيضا ان ابن جبريل قال فيمن زور وعز النبي
حل الله عليه ولم ينجح سليم وفهم عنتم من التزوير والموحنة والزوال المعجزة
وانما هو بالخوض والمخيلة ومثال الشك في تصديق سليم بسليم او عكسه
وما يجوز الا لعالم ابدال البليغ من الحديث **في ابداله او تقصه** بان يورث
الحديث فحتم الا انه ما يورث من الابه انما لا يطابق ومن عجز به فانه تعلق
كاستشفاء وشي ط والعالم بوزن فيبذل له وشي طه الا يكون مما يقبض
بل يوطئه كالله طار وانما يجوز من جوامع العلم وحيثا كان فالاولى
الاتقان بل يرفع الحديث وتماه **في خبر المعز** بان يكون اللبغ مستحسنا
بقلة او كثرة لظن في عدم لولاه **في ايج** في الحالة الاولى **في الخشب**
المصنوع **في الغيب** ككتابا في غير الفاسم من سلام وايه عيسى الخسوء
والعابون في فحش والتمهات كابر الاشياء وفي اجمع كتب الغيب واستدلوا
تساو كوامع اعوان قليل يبيد وفر عن فاضل اختصارها واستروا كما ما عاندا
في مجلد **واحيهم** في الحالة الثانية الى الشك المصنوع في **المشغل** ككتاب
الطحاوي والخطابي وان عبط الى **او الجعالة** عطفها قوله لظن وما
بعده وانما ان يكون الى الجعالة الى او وانه لما اعا **بشر في نعمة الخلق**
دور ما اشتمل به وحنف في ذلك الحافض من الغف من سجين والخطيب
فقاله محمد بن السائب بن بشر الخطيب نسبة بعضهم الى جبريل فقال محمد
ابن بشر وسماه بعضهم حماد بن السائب وكناه بعضهم ابا النضر وبعضهم
ابا سعيد وبعضهم ابا عيشام بمناظر انهم جماعة وهو واحد **او ثمة**
روايته التي قلناها وحنف في من النوع الواحد ان وهو من جبريل وعنه
الواحد ومن حنف في ذلك مسلم **او ابعاد اسمه** اختصارا من الروايات
عنه

عنه طفوله حشر فلان او شيعه او رجل او بعضهم او ابن فلان ويعد اسمه
يورد مصنف من طي يورث **في ان سحر** الى اوه **والفرد** عند بالي رواية واحد
بان لم يورث عنه غي **في محذور الغيب** ولا يقبل كالمصنف الا ان يوثق او سحر
وروي عنه اكثر من واحد ولش **في يوثق** ولم يخرج **في الحال** اي وهو محذور
الحال وسحر ايضا **في المستور** وفر اختلاف في قبوله في **في المحذور** وفيه
النور وفيه الغيب والفور وفيه الشيخ الاسلام التحقيق الوفاء الاستبانة
حاله **اولى** عطف على اسباب الى **في المشرع** ان طي بواحد الله ما يقبل
في ان لم يطع قبل والادب الى رد كشي من احاديث الاحتكام في عاروا
الشيعية والقرية وعيسى ثم في التمييز من وايتهم فلا يحصر وكان
من عتقهم من ونة بالتساوي لم يبق فاقم عليه من الدين والحياتة والتحرز من
نسابة الشيخين والى اربعة ما يقبلون كما جزم به الزهبي في اوله ان
فال مع انهم ما يبيد فاقمهم هاء قبل الشك شعاعهم والتقية
والنعاودة ثارهم وانما يقبل المتقدم غي من طينا **ما دام** **في يحن**
في اعيه الى بدعته **اولم** **في امواف** اي موافق من قبل واعتقاده
بان كان اعيه او روي موافقة رد للتنصت انه قد يحمله في من بدعته
على تحي يفي الى واياتا ونسويها على ما يقتضيه من **في اول سورة**
في حقه الى اوه عطف على اسباب الى **في المراء** ان ما يبرج جانب احاسنه
على جانب خطايه فان كان له ملازم له فهو الشاة كما تقدم **في ان**
في اعيه لغيره واخر اوا حراف كنبه او عن مها وكان يقتصر على جمع
الرجعة بسا **في محذور** وحظه رد ما حرق به الاختلاف وفسد ما
قبله بان لم يميز وفيما حرق يميز ويحي فانه لا باعتبار الاختلاف من ضمنه

ومن صنف مغلط كتابي المختصر وأشار الحافظ ابو الفضل العراقي وابن
 الطلاح الى انه لم يولف فيهما احد وليس في ذلك فخر انما الحافظ لي بتم الحارفي
 في ذكر كتابه المتبعة انه لم يفرق بين **الاسماء** و **فرد** تقدم عرض
ان التمسك بالله صلى الله عليه وسلم فوفا او بعدا او تقدما فهو **مرد** **وسنة**
 وعرضا ما انتهى الى هياكل لم يباخذ عن الاسماء بل بالمال لا بجهته
 فيه وكاله تعلق ببيان لغة او شرح غريب فالأخبار عن بده الخلق وامور
 الايشاء والملاحم والبحث اذ مثل هذا لا مجال للمي فيه بل بده للفاصل
 من موقوف كما موقوف للمحابة الا ليس صلى الله عليه وسلم او بعض نبي من
 الكتب القديمة وقدم خزانة من لم يباخذ عن الملوك فكل الحاكم وفرد لا
 تقيس المحابر الذم على الوجوه والتمثيل وخدع ابن القلاح والتملق بما
 فيه سيدنا صلى الله عليه وسلم فقل ان المحابة يحتاجون من تقيس القوم ان
 بالاراء ويتوقفون عن اشياء لم يباخذ من النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم وقد ظهر في تفصيل حسن اخرته ما رواه ابن جرير في عن ابن عباس
 موقفا من طي يومى يومى من اخير التوسيع على اربعة اوجه
 وجه تقي به القوم من كلامه و تقيس ما يحذر احد يحذره وتقيس
 يعلم العلماء وتقيس كما يعلمه الله بما كان عن المحابة مما
 شوم الوجوه الا ولين ليس في يوم كانهم اخرو من بعض فتش بلسان
 القوم وما كان من الوجه الثالث بصوم يوم اذ لم يكونوا يفعلون
 في القوم ان بالي ابر والمجاهد بالي ابر المتشابه **او التمسك بالله صلى الله عليه وسلم**
من اجتماع به صلى الله عليه وسلم **موقفا** فهو **موقفا** والتقيس بالاجتماع
 اعرض عن الى رواية ليس في الامم كانهم مضموم وخارج من اجتماع به



كلاما

كلاما او اسلم بعرض ما يسمى محليا وزاد العراقي في بعض في الحروف مائة على
 الايمان يخرج من اربعة هو اجتماعه ومات على اليد طاب خطه خطاب
 من اسلم بعرضه كالا شعث في فسر **او التمسك بالله صلى الله عليه وسلم** وهو
مفهوم وربما يظن عليه منقطع وبالعطس يجوز والاول من مباحث
 اكثر والشان من مباحث الاسماء **ما في قوله** **او بعد** رجال الاسماء
بما واعلاما وقع لنا من ذلك ما يستلزم من النبي صلى الله عليه وسلم ولم فيه
 عشى كما صعبا وبالاثناء الصحيح احرمش وبالسماح المتصل اشاعتش
ما في قوله الى شيء **بما** بالافادة **من طي** **بما** **او شيع**
شيعة بماعرا **ما في قوله** **ما في قوله** **ما في قوله** **ما في قوله**
 من الزان بلورونيا من طي بن طاهر بن سينا ومن طي بن زان بن سينا
 ولورونيا من سنده عن ابن حميد بن سينا وسنده تسعة وخلا
 موافقة للاحد بعلولنا وقت **ما في قوله** **ما في قوله** **ما في قوله**
 عن يحيى القطان عن شعبة بن قيس بن سينا من طي بن سينا وسنده
 احد عشى رجلا ولورونيا من سنده اي داود الطيالسي كان سينا
 وسنده عشى او تسعة ما جازي وقد لا يخلو البخاري بعلولنا وهم
 لم ابق على تصريح بانه قد يشترط استواء الاسماء بعد الشيخ
 المجتمع فيه او ما ومنه وقع في الاملاء حرقا املية من طي بن سينا
 عن قتيبة عن عبد العزيز بن الدارود عن سميل عن اي هاه عن ابيه
 عن كة حمير من موهبا لا يتعلوا يوتكم مقامى الحرث وقد اخرج مسلم
 عن قتيبة عن يعقوب الفار عن سميل عن قتيبة له فيه شيخان عن سميل
 بوقع في صحيح مسلم عن احمد بن حنبل في قوله عن الاحم بن سميل

مواصفة لاجتماعه في قسمة اربعة كذا للثلاثة العبي شيخه والاجتماع
في سجيل او ما تكرر واسطة بين المواصفة والبداية احتمالات اوتيا
عن الثالث **باب ساور** عدد الاسناد عدة اسناد احد المصنفين
بان يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عدد ما بينه وبينه وهو
معدوم الا في اصحاب الطب الستة **بساوات** اي ساور **تلمين**
اي تلمين، احل المصنف بان يكون اثنان من اسناد، بواحد
بما حجة اذ العامة جئت بالمصاحفة بين من تلا فيا مكانه لا في
نكاح المصنف وما حجه **ويقال** اي العلواني **داوي** اي داوي
عن اي في السرا والمشايخ **بافان** اي في النوع المسمى رواية
الافان وحيف فيه ابو الشيخ الاصطفاة كما رواه احمد بن حنبل
عن ابي خزيمة زهير بن حبيب عن عيسى بن علي بن الحديث عن عبيد
الله بن قيس عن ابيه عن شعبة عن ابي بكر بن جعفر عن ابي سلمة عن
عائشة رضي الله عنها قالت كان زوج النبي صلى الله عليه وسلم
ياخذ من شعور من تحت يكون في الوبر، باحمد والاربعة بوفهم
خمسة افان **ارور** كل من الفسيفس **عن الاخ** **ميرج** وهو اخو
فيل وحيف فيه الدار فطخ في رواية ابي قيس، عن عائشة ورواية
عائشة عنه ورواية الزهري عن ابي الزهري ولي الزهري عنه وقال
عن الاوزاعي والاوزاعي عنه احمد بن ابن الحديث وابن الحديث عنه **ارور** عن
دونه اي اخيه اوج في تبة الاحد من عن **باطي** **عن الهاغي** في رواية الزهري
عن قال والاحاديث رواية النبي صلى الله عليه وسلم عن تميم الدار عن الجساسة
ومنه اي من نوع رواية الاكابر عن الهاغي رواية **ابا عن ابنا** والحقابة عن

الاتباع

الاتباع وصنف فيهما الخطيب في رواية القياس عن ابنه الفضل ورواية
دايل بن داود عن ابنه بكر ورواية القياس لثة الاربعة ولي حرمي
ومعاوية واسر عن كعب الاخبار اما رواية الانساع الاجاء بكشم
واخر منه مارو عن ابيه عن جده، وصنف في عدة جماعة **وان تقع**
موت احد **في يمين** اي اشترى طاء في الاخر عن شيخه **بساير** **وما عو**
وصنف في عدة الخطيب في البخاري عن من تلمين، اي القياس السراج
ومات سنة ست وخمسين ومائتين وواحد من حديث عنه بالسماع ابو
الحسن الخفاف وومات سنة ثلاث وتسعين وثلاثمائة وسمع ابو جيل
اليه ان من تلمين، السلي عن شيا ورواه عنه وومات على رأس الخمس مائة
وكان اصحاب السلي سبطه ابو الفاسم بن كعب وومات سنة خمسين و
وسمائية وبنهما مائة وخمسون فالتب شيخ الاسلام وهو اشر
ما وقعنا عليه من ذكر وفهم الزكي من ابي اسحاق السوخي وحدث
عنه حماد طي، شيخ الاسلام في تاريخه وومات سنة ثمان واربعين
وسمائية وواحد من مات من اصحاب السوخي الشهاب الشاوي فاك
في عدة الفقهاء سنة اربع وثمانين وثلاثمائة **ارافقوا** اي الروايات
على من قول او حال او جهة **بمسلسل** تسلسل بمانا يقول اشهر
بالله لفرح في طان في وحدث طان ويدا، على طبع في وحدث طان
وهو اخذ بالحيثه فانه افتت بالعدالة واما مسلسل بالمعاني و
والعقضاء وقد يقع التسلسل في معظم الاسناد طامسلسل بالادلة
بان السلسلة تنفص فيه الرعيان **ان تقعوا** **اسما** فقط اربع الكنية
او اسم الاب او الجدة او النسبة **بمتجر** **ومع** **ن** وصنف فيه الخطيب

كما الخليل بن احمد سنة واحمر بن جعفر بن محمد بن اربعة وابو عمير الجوهري انسان واحد
بن محمد بن عباس بن ثلاثة وحماد بن زيد وابن سلعة والنجيب نسبة ابن حنيفة
والمنصور **او اتفقوا خطأ** لا ينفوا **مربع** **ومختلف** وصنف بيد خلق
اولهم عبد الله بن سفيان بن عيينة واخرهم شيخ الاسلام ومثاله
سلام وسلام الاول بالتحديد وهو غالي ما وقع والتك بالتحديد وهو
عبد الله بن سلام بن يحيى وسلام بن اخيه وسلام بن علي الجهمي
وجعل النسب والسير وداله بن السخن شيخ البخاري وسلام بن ابي
الحسين البصري **او اتفقوا خطأ** لا ينفوا مع اتفاق كتابه فها
اربعه **مختلف** وهو مركب من النوعين مثله وصنف بيد الخطيب
مثاله موسى بن علي بن عيسى بن موسى بن علي بن محمد **او اتفقوا خطأ** جرد
والك بن رباح النخعي المصنف وشيخ بن النعمان بالسير المعجمة والهاء
المحملة وسليمان بن النعمان بالمحملة والجيم **او اتفقوا خطأ** روي عن علي بن
اي طالب والشان بن شيوخ البخاري **وصنف** **الا** الذي روي بها الخليل
بما روي في اتفقوا وكيفية خطأ طويل وقد جرت مقابلهما في
المستخرج عن المتأخرين وعليه العمل وهو **مختلف** **وحسن** **للا** **الا** **اي**
لما عمله من لفظ الشيخ **باجنه** وفي **الافكار** على الشيخ ويحتمل
استعمال لفظ الحرف في هذا الاخبار فيما قبله لا في الاول **او اتفقوا خطأ**
اي اخبرنا وفور عليه **وانا** **اصح** **للسامع** **بانيا** **وشا** **وهو** **مختلف** **عن**
الاجازة **والمطابقة** **والاول** **واخر** **في** **الاجازة** **بظن** **والك** **اذا** **شابه**
بها الشيخ وما يستعمل في المطابقة والك اذا احتب بها اليه من بلد
ويجوز استعمال الاخبار فيما مفيد بقوله اجازة او مشابهة او كتابة

او انا

او انا او نحوه لروى وطفعا عن قوم ولنا يمد تفصيل بيان في غير هذا
الكتاب وعلما مما سبقنا في صنف **الا** **اذا** **ان** **رجو** **التحمل** **السماع** **من** **الخط**
الشيخ والفي **اذا** **السماع** **عليه** **وكا** **اجازة** **وهو** **في** **تة** **فيل** **العلو** **من** **الاجازة**
لما **اذا** **القطعة** **بالقاء** **اربع** **اي** **انواع** **الاجازة** **المفارقة** **بضم** **الهاء**
المضاولة **لما** **يفيد** **من** **التفسير** **والتشبيه** **وهو** **تساوي** **بين** **مع** **الشيء** **احده**
او **ما** **يقوم** **مقامه** **للكتاب** **او** **يخبر** **الطالب** **الاهل** **للشيء** **ويقول** **هذا** **رواية**
عن **فلان** **مارو** **في** **هذا** **كتاب** **اي** **الاجازة** **لما** **المضاولة** **بما** **يتم** **الرواية**
بها **الا** **ان** **في** **هذا** **كتاب** **هذا** **اي** **الاجازة** **ويعرف** **ان** **يخبر** **بها**
طائفة مما يقول احمد بن فلان بحمد وجرائد له **الا** **ان** **فان** **له** **من** **اجازة**
والا **فيل** **وجرت** **بخط** **والرؤية** **وهو** **ان** **يروي** **عن** **مرو** **اوس** **ما** **له**
لحق **بما** **يجوز** **له** **رواية** **عنه** **بحمد** **الوهية** **الا** **ان** **فان** **له** **من** **اجازة** **والا** **فيل**
وهو **ان** **يعلم** **الشيخ** **احل** **الطبعة** **بانه** **في** **هذا** **كتاب** **فان** **فلان** **وليس** **من**
اعلم **الي** **رواية** **عنه** **بحمد** **الا** **ان** **فان** **له** **من** **اجازة** **ومن** **الانواع** **في** **علم**
الحرف **الطبقات** **الرواية** **اي** **معرفة** **بخط** **طيفة** **اي** **الي** **وان** **المشتر**
في **السرو** **الشيوع** **ليام** **من** **من** **دخل** **المشتبهين** **وليد** **انهم** **ليام** **من** **يدخل**
الاسم **المشتبهين** **الا** **اي** **ما** **في** **النسب** **واحوالهم** **تعد** **بلا** **وجها** **ويرجع**
الي **الطب** **المولفة** **في** **الا** **الثقات** **لان** **هذان** **والعج** **والفص** **لها** **والله**
ومن **ايش** **اي** **الحج** **والتعديل** **ليجرب** **من** **يروي** **عن** **شبه** **من** **يعيش** **واروح**
في **ايش** **التي** **التي** **المالقة** **داوود** **الاسر** **والخطر** **هشقة** **تت** **او**
تفة **حاف** **او** **تفة** **مجة** **او** **تفة** **تفر** **ومر** **له** **ويلاحظ** **تفة** **تفر** **مجة**
تت **حاف** **بما** **يروي** **بما** **لا** **يسر** **به** **صروف** **ما** **موني**

عليه من المشرى لانه طاعة له وما حجة التي بي الاستدلال وان
 حرمه بعضهم مع التقى ما طهر الا من موافقها واخرج ما جعل في النور
 لا يخرج بل مع التقى لا يخلوا اما ان يكون احد الطرفين اجمالا واخر
 من جودا او يستوي **والنور اخرج النورين في مقابلته المرحوم وهم**
بسطور السماء والستور **شدة** بالتدبير في مقام زيد ونبيه على
 السواء **شدة** ومع رجاء الشوق والانتفاء طر ومقابلته وهم
 كمان لمن لم يتفق عليهم الملاحكم **الشعر عجز**
او يعجز الكتاب والسنة والاجماع والقياس **مباحث**
الكتاب **الكلام** **ام** **دقيق** **مفهوم** **وما تفقه** **وفي** **مفهوم**
فام زيد **واستيعاض** **مفهوم** **فام زيد** **ومن** **توليت** **الشيء** **يقصد**
وعرف **مفهوم** **الشيء** **اعرفنا** **فهم** **مفهوم** **ما فعل** **فرا** **وحقيقة**
وقد ما في **على** **مفهوم** **علم** **يستعمل** **في** **كالاسر** **للسبح** **وفي**
بان **استعمل** **في** **ما وقع** **له** **بجاء** **كالاسد** **للرجل** **الشجاع** **الام**
طلب **العمل** **في** **دونه** **بجاء** **من** **مفهوم** **شدة** **او** **موقفه** **يسمى** **الاول**
الشماس **والثاني** **سوال** **ادخل** **هو** **المختار** **تبع** **الامام** **الذي** **ينزل** **جماعة**
من **اهل** **الاهول** **وما** **دخل** **اليان** **فاطمة** **كما** **سيان** **بافعل** **اي** **صفتة**
الاله **عليه** **من** **الصيغة** **وما** **شاكلها** **من** **صنع** **الام** **كاخر** **با**
واخر **واستخرج** **وهي** **للرجوب** **عن** **الاهل** **والفخر** **عن**
الفريضة **الصافقة** **التي** **عني** **غوا** **فيها** **الصلوة** **لا** **العبور** **وتنزل** **اربل**
يجعل **الاجزاء** **بالتن** **والمجد** **الاله** **بيل** **عليها** **كالام** **بالصلوات**
الخمس **وبصوم** **رمضان** **وهو** **اي** **الام** **بالشدة** **فيم** **عن** **خسر** **وعلم**

اي الشيخ عن الشيخ ام يصرى فاذا قال الله اسكن كان غايها له عن
 الخلق طار وما يتحرط كان ام الله بالسكون **ويوجد** **الام** **مع** **الاجابة**
الماوريه **والم** **يتج** **الماوريه** **الابه** **بالام** **بالهتاء** **ام** **بالو** **خو**
التي **كانت** **بدونه** **والام** **بصعود** **السبح** **فشا** **ام** **بصعود** **السبح** **التي**
لا **يتحول** **اليه** **الابه** **ويعد** **خل** **فيه** **اي** **الام** **من** **الله** **تعالى** **المؤمن** **لان** **نصا**
وهي **والمؤمن** **ومكن** **لا** **انتفاء** **التشويق** **عنهم** **فما** **صل** **اليه**
عليه **وم** **مع** **الفلم** **من** **ثلاثة** **من** **الصين** **حتى** **يبلغ** **ومن** **الناس** **حتى**
يستيقظ **والمؤمن** **حتى** **يروي** **ابود** **او** **والتي** **من** **وحسنه**
واين **جنان** **والحاكم** **وهجاء** **والساح** **ومن** **الناس** **ورر** **ابن** **ما** **جدة**
حرف **ان** **الله** **وقع** **عن** **افق** **الخطا** **والنسيان** **وما** **استقر** **هو** **عليه**
نعم **يوم** **الساح** **بغير** **شاة** **السبح** **يحي** **خله** **كفشاء** **ما** **كانت**
من **الصلاة** **وهم** **ما** **اتلقا** **من** **المال** **والطابق** **فما** **باليسوع**
وشهدا **وموال** **السلام** **الذي** **لا** **يهم** **الله** **ابتغارها** **الي** **الجنة** **الله**
المثوبة **عليه** **وباب** **خطابهم** **بما** **عفا** **بهم** **عليها** **ان** **لا** **تتم** **فهم**
حال **الشي** **لما** **في** **وما** **يو** **اخرون** **بما** **بعد** **الاسلام** **في** **فيا** **فيه**
فال **تعلن** **ما** **سلكهم** **في** **سفر** **فالوام** **نط** **من** **المطين** **الايات** **وقال**
يو **بل** **للمش** **كيز** **الذين** **لا** **يوتون** **التي** **طوة** **وي** **الام** **لن** **في** **مفهوم**
فما **تدوس** **ان** **علمهم** **يستم** **في** **او** **اباحة** **مفهوم** **واذا** **احلقهم**
بما **عطاء** **وا** **تفدي** **مفهوم** **عوا** **عملوا** **ما** **شئتم** **وتسويتم** **مفهوم** **واجرها**
او **ما** **خفي** **واو** **في** **مفهوم** **كالنظير** **مفهوم** **فكونوا** **في** **والتجني** **مفهوم**
فانوا **بسورة** **النبي** **استوعا** **التي** **اي** **طلبه** **لانه** **من** **الام**

وفيها ما ينبغي بحث الامور المسائل فلما يكون طلبه الامر من الناحية
وهيئة ما يفعل وليس من الاطوار والتحريم وتوابع الكراهة وما جده
من العود والتكرار والاعمال يتحقق التي طرأ ان لا دليل على تفسيره زمان
فمفهوم ما المنع عن الصبيح الاحرام وتقدم انه امر بغيره ويحرم
مفردات المنع عنه التحريم الحاشية او انه الركب لانه يحل الاستعمال
ويدخل فيه المؤمن النساء وحبي ومجنون ومتر، ومخاطبة به الشايم
وما يحتاج الى الرشي ط الاسلام كانه كف ما يشوق عليه **الحمل**
الصوم والكفر لانه كفي به فاجب وان قطع بصرفه او كونه بخارج
غير الله ورسوله وكفى بسبلة **وعنه** **النساء** وهو ما افق لقطه
بعضاء طبعنا واشتريت **العصام** ما **حمل** **موروا** حل او اشير بها على
والفقه بمعنى العاظم **واللام** اي المع ببيها **او جذا** اخوان
الانسان في خمس ما قتلوا المشركين **ومن** فيمن بعد فل يحرر من خذارة
بصوابه **وما** يسمي لا يفعل فوما جاء في هذا الخلقة **داين** بينهما نحو
ابن عيسى ضربا فمؤحر وامن الاشياء ارادنا اعطيتكم **داين** في الزمان
بمؤثر شئت حيث **وما** **النظرات** فموراجل في الدار **والمحموم**
في العمل بل هو من صفات الالباط لجمع كل الله عليه ولم ير الظاهر
في السبع النشابة في العجم فلا يبع كل سبع طويلا او نصيرا وطعنا به
بالشفعة للجار واء النساء في سماء من الحسن فلا يبع كل جار باحتمال
خصوصية من ذلك الجار التحصيه **تمين** **بعض الجملة** اي اخراجه من
العام بش ط **ولو** **فصل** ما خواصه في قيم ان جاء ودان جاء ط زيد
ما حصل **ابوه** **عنه** خواصه في تمن العقدا **وجمل المطلق** منها

على

على المفيد به ان يكون كالفية في طهارة القتل فيكون بالايان في
طهارة الضحار اطلقا يحمل على قلة احتياطا فليعلم بينهما اللام منه
بان لم يمكن ما مفهوم الطهارة فيس بالقتاب وهووم التمتع فيس بالقتاب
واطلق قضاء وفان ما يخرج حمله عليهما للاستحالة واصل اخرهما
لعدم المخرج يسفر على اطلاقه **واستثناء** **وتوابعها** **من مقدم**
بني ربه الاية في **المخوبش ط ان يتصل** **وما يستحق** ولو قال له ما عثم
الاعثم او قال بعد ساعة الانتصه لم يح **ويجوز الاستثناء** **من**
عني الجنس قوله على العا الاثوبا وجاء الفوم الا المحصر ويجوز تقديمه
على المستثنى منه فحوله على الادرفما العا ويجوز تخصيص الكتاب
اي بالكتاب كقوله تعالى واتكفوا المشركين بقلوبهم والمحضات من
الذين اوتوا الكتاب من قبلهم اي حل لهم **وبالسنة** وتقدم مثاله في علم
التعبيس **وعنه** **بشاه** اي ويجوز تخصيص السنة بالسنة فتخصيص حديث
الصحيحين فيما سفت السماء الشمس بحسن شها ليس بمادة وخمسة اركان
حرفه **ويجوز** تخصيص السنة به اي بالكتاب وتقدم مثاله في علم
التعبيس **وهما** **اي** ويجوز تخصيص الكتاب والسنة **بالقياس** لانه يستد
الشرع من كتاب او سنة بكتاب المخصص ومن امثلة تخصيصه من طهارة
الحج بمسوح بالاهل والبع م قياسا على النفقة الجمل **والمتن** **للبيان**
وتقدم في علم التعبيس البيان **اخراج الشاه** **من جن** **واشطل** **الرجي**
التجمل **اي** **الاتقام** **الشرع** **ما لا يتحمل** **عنه** **ط** **يحي** **راي** **ابن** **الظاهر**
ما **احتمل** **اي** **ان** **احرم** **ما** **الحض** **من** **الا** **خ** **لا** **اسدي** **راي** **اسر** **ما** **انه** **كلامي**
في الحيوان الحق سر لانه فيه حقيقة محتمل الى جل الشجاع به **لان** **على**

٥٧

الاخر له **لن يكون** فقله تعالى والهاء بينهما باييد ظاهرة جمع يد الجارحة
وذلك دليل القاطع على انه لا محال على الله تعالى فعمل على القصة التسعة
رفع الحشم الشرع بغيره يخرج بالرفع الكتاب بالمرادة الاحلية اي
عزم التكليف بشيء والمخرج بعبارة او نحوها من التخصيصات ونقولنا
بخطاب الرفع بالموت والجنون ونحوهما **ويجوز** النسخ **الربط** كنسخ
استيفان بيت المقدس باستيفان الطعنة **والوعى** كنسخ حوب
الصرقة من يد يدي النجوى فقله تعالى انما انجيت الى سرور ففقد موافق
يدى نجوى حرفة **والربط** **الغلق** كنسخ التخييل من صوم رمضان
والقفل الثانية بقوله تعالى وعلى الذين يطيقونه فربما يتعين الصوم
بقوله من شهر فكم الشهر فليحرمه **والربط** **الخبر** كنسخ القصة
عاما باربعة اشهر وعشر **ونسخ الكتاب** به كناية العرق والصوم
وبالنسبة كنسخ قوله تعالى كتب عليكم ان تحضروا الصلاة فلو انتم طائفة
الوحيية للولد من ورائي من يجرى في التقدمة ما روية كوارث **وغيرهما**
اي والنسخة بالكتاب والنسخة كنسخ بيت المقدس المكتبات بالنسخة
الفعالية بقوله تعالى فلو ان رجلا سخط عليكم المسجدين الحرام وكفوله على الله
عليه وسلم طمنا فميتهم عن زيارة القبور من ورواها مسلم **السنة**
اي سننا بمقتضا والمراد بها افوال النبي صلى الله عليه وسلم وابعاله
ونقلهم **فقله صلى الله عليه وسلم** **ختم** ملاقاتهم **واما بعله** **باز كان**
فربما **وذلك دليل على الاختصاص** به فظاهر انه يحمل عليه خو حوب
الحق والافضل والتفحص عليه **والا** وان لم يدل دليل عليه حمل على الوجوه
من حقه وحفا احتياطا **والشك** كانه الفرض المتيقن **او يوفى**

عنه حتى يفهم عليه دليل ثلاثة **افعال** **الوعى** **ما** اي وان كان غير فربة ولم
يعد دليل على الاختصاص به **بالاباحة** اي وهو يحمل عليها لقوله
تعالى لقد كان لكم من رسول الله اسوة حسنة بان ذلك دليل على الاختصاص
به كذا ياذنكم النكاح على اربعة اشهر فظاهر انه يحمل عليه **وتنزيه**
على قول الربط **رفع** بخصه ته حجة كانه معصوم من ان يفهم على منكره
كنسخه من ابا بكر رضي الله عنه على قوله باعطاء سلب القيل لقائله
وتنزيهه خال من الولية على اقل الضب متفق عليه **وخلافا** **ما بعله**
عنه **وعلم به وسقطا** عليه حجة كعلمه بجلد ابي بكر رضي الله عنه
انه لما اذن الطعام في وقت غيبته ثم اذن لما واراه اذن في اراء الخوا
ومتواتر **ما** اي السنة وتقدم في اول علم الحريث **بوجوه العلم** بمره
فقط لا استحالة وفروع الطرز من الجمع المتقدم في طرهم توافقا
او انصافا **والاحاد** منها يوجب **العقل** والابطال الاحتجاج بقالب
السنة بدون العلم بخوان الخطا على ابي ابي وليس من **سلبي** سعية
ابن المسيب حجة كما تقدم في علم الحريث من تفصيله للجمل بالساقط
في اسنادهم اما ابن المسيب باستغناء من اسيله بوجوه مسانيد
عن ابي قيس **م** **كاجم** **ع** اي من اجمته موافقا **بقضاء العو**
اي بمقتضى **على ختم الحاد** **ث** **فلا عني** **ب** **باعتق** **الصوام** **و** **الاهوليين**
مثلا وما يعنى وما فهم لهم **وتوحيه** **على عني** **وعلى من يعنى** **و** **اي**
عمر **كان** **من عني** **الحجامة** **من بحر** **م** **لعصمة** **الامة** **عن الخطا** **فالصلوة**
عليه وسلم لا يجمع امة على طائفة **وما يشك** **ب** **باعتق** **اقر** **احد** **اي**
الحج بان يموت امله **بلا يجوز** **لهم** **على من الرجوع** **عنه** **كأنفاده**

ولا يفتي على ذلك ايضا قول من قوله **في حياتكم** وما من اهل الاجتهاد لانه
 لا تعفاه وفيه يشهد الاتق اخي يفتي قد علم ولهم الرجوع قبله **وبهم**
 الاجماع **بفعل** **وبعد** من الغل **وتحصر من لم يخالف** اي لم يخالفه السابقون
 وما هذا من علم على كمال مخالفة من خوف او طمع وهو الاجماع السكوني
 وليس قول **ما في حجة** على من **على الجريد** والفريق نعم لحديث اصحاب
 في التجوم بايهم اقتديتم اقتديتم واجيب بصحة القياس اي حذا
 بهته وصورته **في ع** **الى اهل علة جامعة في الحضم** بضم اربعة اركان
 كقياس ازل على الجريد الى بواحيها مع الطعام **فان اوجبت** ابو الحضم
العلة بحيث ما يحسن عفا بخالقه عنها **فقياس علة** الضرب على التاميم
 للوالدين التي مع علة الاله **او دللت** عليه ولم توجه **من الاله** اي بقياس
 دلالة كقياس مال الصبي على مال البالغ وجوب الزكوة مجامع انه ما تمام
 ويجوز ان يقال لا يجب عفا فالله ابو حنيفة **او في حذ** **في ع** **من اهلين والحق**
بالشبه به اي الاظم شيئا **شبهه** اي بقياس شبهه كالعبادة ان التلب
 بانه في حذ في الضمان بين الانسان الحي من حيث انه اذ في دين البهيمة
 من حيث انه مال وهو بالمال كشي شيئا به دليل انه يباع ويورث ويؤف
 وتضمن اجزاءه به انفسه من فيمنه **وشي** **في اهل** **المقيس عليه** **ثبوته**
بدليل وبان يقول به الخصم ان كان خصم لي يكون القياس حجة عليه
 بان لم يكن بالقياس **وشي** **في الع** **مناسبتهم** للاهل فيما يجمع به بينها
الحكم **وشي** **في العلة الاخر** **في** معلوما انها فلا يستغنى بقاها وما
 معنى معنى انت فقط لفظا بان وجوب الاوهاب المعنى بها عندها في
 هو بكون الحضم او معنى بان وجوب المعنى المحلل به هو بكونه في الحكم

اي جملة حجة وهو قول الامام مالك

بسم القياس **را** **وان** يقال في القتل والشغل انه قتل عمر من ان يجب
 به القصاص والقتل بالمحدد يستغنى له بقتل الوالد وله بانه ما
 يجب به قصاص والشا طان يقال يجب الزكوة في المراتب لدمج حاجة القيس
 يقال يستغنى له لا بوجوده في الجوامع وما زكوة بيضا واجت
 في راجد بعض الماء بانه يفتد اليهم بما يقفون اعضاءه لا لم يجر المستعمل
 للماء بجماع تدعى الطهارة بفعل العلة فساد المرض فلنا موجوده
 من عقت الراحة اعضاءه وما تحدد به **وكذا الحكم** شي طه ان يكون
 بغيره انا بقا العلة حتى وجب وجد ومتى انتفى استغنى **وشي** **اي** **العلة**
المخالفة **له** **اي** **الحكم** **مناسبتهم** **استغنى** **اي** **الاهل عنه** **عزم** **الدليل**
حذ **فصور** **رحم** **يش** **ع** **لغف** **دليل** **عليه** **ما** **استحب** **الاهل** **اي** **العدم**
 الاهل ومن ادوا الخاص من الادلة الشرعية وليس من المتفق عليه
واهل **المنازع** **بعد** **البعثة** **الحل** **والفصل** **التحريم** **حق** **يد** **الدليل** **على** **حق**
 خاص وفيل اهل الاشياء كلها على الحل لان الله خلق الموجودات بخلاف
 يتبعون بها وفيل على التحريم لانها ملك الله فلا يتصرف فيها الجاني
 منه والاول **را** **ع** **في** **المحتمل** **المصلحة** **وقد** **ثبت** **لا** **خير** **وما** **خار** **واما** **فيل**
 البعثة فلا حضم يتعلق باحد لا تتجاء الى رسول الموهول اليه
الادلة **في** **الب** **اي** **من** **ما** **يحت** **طبيعية** **انه** **انقار** **من** **علمان**
او **خا** **هان** **را** **من** **الحج** **يشها** **جمع** **محرم** **مسلم** **الا** **خير** **هم** **في** **الشهر**
 الذي يات به بشهادة فيل سايلها وحديث البخاري خير من في شهر الذي
 يكونهم ان قال شي يكون يوم يشهدوا فيل ان يستشهدوا بعمله الاول
 على ما اذا كان المشهود له عالما بها والشا على ما اذا كان عالما بها

مخ

وحرث الصيحين انه حل الله عليه ولم تؤذوا غسل عليه وحرث النساء
 انه تؤذوا ورش الماء حل فيه يجمع بينهما بان الرش في حالة التحديد والا
 ايوان لم يجر الجمع **رفعاً** حتى يظن في وجه طفوله تعلو وما ملكت ايمانهم
 وقوله تعلو وان يجمعوا بين الاختين فالاول يجوز جمعها بملأ اليمن
 والشان يجره ندلهم في التحريم احتياطاً وحرث ليه داود انه سئل عما
 حل للمحل من امي انه وفيه حايض فقال ما فوق / ازار وحرث مسلم
 اعتوا على شيء الا النظام اي الوطى فهو يدل على حل الاستمتاع
 بشاين الصبي والركبة والاول يجره في وجه التحريم احتياطاً **بان علم**
مقام فساد والمتقدم منسوخ فباتت القرعة وغرمها او تعارض
عام وخامس العام اي بالخاص حرث فيما سقت السماء السابق
اول فنهما عام من وجد **رخاص** من وجد **خمر حل** بخل حرث ليه داود
 اذا بلغ الماء قلت ما يغمر وحرث ابن ماجه الماء ما يغمره شيء الا ما
 غلب على رجليه ولحمه ولونه بالاول خاص بالفلين عام في المتغير وغيره
 والشان خاص بالمتغير عام في الفلين وما بينهما من مضموم / الاول يخص
 الشان حتى يجمع بان ملأ من الفلين نجس وان لم يجمع **ويقرم القاصي**
 من الدابة حل المذوق والفتنة **والمرجى للعلم** كالمتواني **حل القران** او الموجب
 له كالاحاد **والكتاب والسنة حل القياس** اذا لا راي مع قول الله وقول
 رسوله حل الله عليه ولم **وجليله** اي القياس على جميع قياس القلة
 على الشبه **المستدل من الحديث** وشروطه لا يفتن له الا جهاد العلم
بالعلم اي بما يليه وفوائده **اهل اوم** **عائلاً** **اباً** **غالباً** **او من غير** **الزك**
 حل اجتهدا الرجل منه وما يجزئ قولاً يثني به **الاجماع والمهم من**

تجيب

تجيب **ايات** **د** **من اخبار** **ارواح** **دي** **وهو** **ايات** **الاحكام** **واخبار** **ما** **ايات**
 الاشارة الى الفصل واحد في اثاره ونحوها ليست بشي **ط** **والمهم** **من لغة** **وغرمها**
 لان يحتاج في بيان العاطف الطيب والسنة **وحال** **روا** **الاخبار** **منهم** **وتعد** **يل**
 لما خلت واية المفسول منهم **د** **وزفي** **والاجتهاد** **دون** **بالوسع** **اي** **الطاعة**
ي **طلب** **القران** **ليحصل** **له** **وليس** **من** **يجتهد** **صحيحاً** **انه** **الحق** **واحد** **لا** **يقعد** **د** **بل** **ما** **جورا**
 ان لم يفرق بين الفجاء اذا اجتهد العاطف فيهم باهية فله ايجاز وان احم واخا
 فله ايجاز فان نصها ثم وباقاً **والثقلين** **فصل** **القول** **من** **المفلة** **بلا** **الجنة** **ينظرها** **وما**
يجوز **لي** **التفليس** **لمجتهد** **لكنه** **من** **الاجتهاد** **علم** **العلمانية** **علم** **بما**
يه **من** **فقد** **المواثيق** **لها** **وارث** **وكيفية** **فصل** **عن** **القول** **والا** **نفسا** **والاهل** **فيه**
 حرث ابن ماجه وغيره تعلموا العلمانية وعلموه بانه نعت العلم اي لتعلمه الموثق
 المغاير للحياة **اسباب الارث** **اربعة** **فراثة** **ميت** **بعده** **الافراد** **من** **غيرها** **التفصيل**
الاثني **وتكامل** **في** **طوائف** **التي** **وجيز** **الدخ** **وراء** **ميت** **المقتول** **المقتول** **بحرث** **الدواء**
 لجهة كالحمة النسب وما عطف **واسلام** **اي** **جفت** **بيهم** **التي** **كذبت** **المسا** **ارثا**
 انه لم يترك وارثاً بالاسباب الثلاثة **وما** **نعم** **اي** **الارث** **وق** **بلا** **الم** **الوفور** **والا**
 لا تنقل من الله الى غيره لعدم ملكه ومواجه من الميت وما يورثه الا ما لا يملكه
وقتل **بلا** **ميت** **القاتل** **بحرث** **التي** **منه** **ليس** **للقاتل** **شيء** **وسواء** **العرو** **غيره** **والمهم**
 وغيره كالحر والفصاح لصور الحرث ملوا بقوت قوت القاتل قبل المقتول
 بان طالع فيه بالبحر ومات بعد بالسراية ورثه **واختلاف** **دين** **بلا** **ميت**
 المسلم العظيم وما الكافي المسلم كما في حرث الصيحين اما الطباري
 بعضهم بعضاً وان اختلفا مللهم كاليهود من النصارى وعظمه اذا البق
 كله ملة واحداً نصهم ما توارث بين حربي وذويهما نكاح الموالاة

علم الفرائض

الثانية او خلفا واخر **او من الثانية** **يعني الثاني من الاول** يعني
 ان كان بينه وبين مصلته مائة **اربع** و **بقي** ان كان بينهما مائة
 ثمانية اربعين وثلاث اخوات متبعي فاته ماتت الاخت للام
 عن اخت للام غير الاخت للابوين عن الاول وعن اخين للابوين وعن
 جوة غير احد من الجدتين في المسئلة الاولى من ستة بقية من اثني عشر
 والثانية من ستة ونصيب يتعارف من الاول اثني عشر بواقيان مسئلة
 بالنصف بقية نصيبا ثلثا بقية الاول تبلغ ستة وثلاثين اصل
 من الجدتين من الاول سهم في ثلاثة ثمانية وللورثة من الثانية
 سهم من غير واحد بواحد وللأخت للابوين في الاول ستة منها
 بثلثة ثمانية عشر ولها من الثانية سهم بواحد بواحد
 وللأخت للابوين الاول سهمان في ثلاثة بسبعة وللأخت للابوين
 في الثانية اربعة من غير واحد بربعة زوجة وثلاثة من وبت
 ماتت البنت عزاء وثلاثة اخوة هم الباقون من الاول المسئلة الاولى
 من الثانية والثانية هم من ثمانية عشر ونصيب يتعارف من الاول
 سهم بواقيان مسئلة يعني في الاول تبلغ مائة واربعة واربعين
 للزوجة من الاول سهم بثلثة عشر بثلثة عشر وهو الثانية
 ثلاثة بواحد بثلثة ولها من الاول سهمان وثمانية عشر
 بسبعة وثلاثين ومن الثانية خمسة بواحد بخمسة **علم**
الخبير **يعني** **فيه** **عن** **اواخر الكلام** **اعرابا** **وفا** **فما** **بالنصب**
 عن التمييز يعني بهما وبما قبلهما علم التمييز والخطة ان يبحث
 بينهما من جهة الطلعة ومنها الاخر من حيث النجس والاعمال

بوقفا

لبقا والابناء والخدم **وهذا الكلام** **عن قول** **اي** **لغيره** **والمراد**
فيعمل **اي** **بهم** **يعني** **يحسن** **السكون** **عليه** **مقصود** **اي** **لنائه** **فخرج**
 بالقول والتعويض به احسن من اللقب لاطرافه على المجرى والمستعمل
 ما لا يدل من الالفاظ او يدل من غير الاشارة والعتابة وبالمقيد
 الطلعة وبعض الظلم فوافاق زبد وبالمقصود ما ينطبق به الناجم
 والسالك ونحوهما بلا يسمي به من له اطلاعا وخلا المقصود لغير
 طيلة الشك والجناء والمصلحة **الطلعة** **عن قول** **وتقدم**
 تيسير وما يخرج به **بغير** **هو** **ما لا يد** **اي** **عن** **مخرج** **مقتضا**
 كزيد وعلم زيد علما بخلافه في علم والطلاق والظلم فان اجزا
 ظل ما ذكره على مخرج مقتضا **وهي اسم** **بغير الاستاء** **اي** **بغير** **بغير**
 وهو اربع عاقلات فان به يد باسمية الضام فمواتاقت وحر
 تعلين عن تخرج منه او طلب بطلوب منه ولشهره الطلب مرلت
 اليه عن قول في الاخبار عنه **والجواب** **اي** **الضم** **التي** **يجز** **لها** **عاقلة**
 سواء كان من غول عن او فاما اليه او تابعا لغيرها فليس
 بعبد لله الكريم والتعويض به اخير من حق وبالحسن واخيرا منه
 يدخل على ما ليس باسمه في الصورة فموت لاطراف الله ويشمل المفاة
 اليه لان حق على المختار تبع السيموي بالمفاة وان قال ان ما له
 بالحق في المفراد ما التابع فجار جار يتبعه من حق او بفاة
 والقول بان جاري وجار المفاة اليه التسمية والافادة فعلى
والتميز **وهو** **نوع** **تشبه** **للفظ** **لا** **خطا** **من** **احسن** **حروقه** **واحد**
 وخرج باخر نون التوفيق الخفية طغرها شح هو تميز الاسم

البعوض اسماء كان فخوانا اذ كانت الارض خلاء خلاء زيدا وبعوضا
 فام فام او صر باخرونهم نعم او جملة فحولط الله علون اذ كان الله
 لظ الله **ويعقرون** يكون بالنفس والعين مع خفي الموكر فخرجاه
 زيدا نفسه او عينه وفند نفسه او عينها والى يده ان في الهند ان
 انفسها او اعينها والى يده ان انفسهم او اعينهم والفضائل
 انفسهم او اعينهم **وكل واجمع** وما يؤكدهما الله وجزاه حسا
 او حكما فخرجاه الفوم فلهما اجمعون والفسود فلهما جمع وقت
 الصفة كله اجمع والجارية كلها جمعها وما يستعملان في المتن **وما**
وتواضع وفي اجمع واظن وايع واتيح وما يؤكدهما من اجمع
 وما تقدم عليه فلهما من فوق وتواضع فلهما اجمع مع كل
 على المختار فسال الله تعالى انما لمجوس اجمعين وفي الصحيحين
 بطلوا جلوسا اجمعون فلهما سلمه اجمع الى ابع **البس** وهو
 اقسام **شئ ومن شئ** فخرجاه زيدا اخود وهو احسن من التقي
 بكل من كل لا يستعمله بر اسماء الله تعالى وما يخلق عليه كل
 بخلاف شئ **وبعض من ظل** فخوانا كل الى غيبه ثلثه **واشمال**
 فخوانا زيدا علمه **وغلب** بان سبق لسانه الوعني المقصود
 باستترخيه فخرجاه زيدا البس سر والاحسن ان يقول بل البس سر
على انظر **يعلم** جففس بحث فيه عن ابيية الظلم
 ايردوا انفسا كاوزان وكاسم والفعل بانوا عهدها والمصر والمفات
 وما يتعلق بهما **واحوالها** **فخذ** **واعتلا** **الاه** الى يادة والحق
 والاباء والاولاد غلام وبنو لاجنح سماوي العلوم **الاسم** **ثلاثة**
 وله

وله فعل مثلث البقاء اي مقصور عفا وبطسور ما وبضمود ما
 العين بالجر كات الثلاث والسكون فتلخ اشعش بناء بضم ثلثة
 في اربعة اشلتها في سر وكيل مضر فليس عبا ابل جفا فخرج حرد ميل
 عنق برده لظن بباي جيل فلهما **وباي** **ديل** **فليل** **ورباي** **فجمع** **وخلي**
 كسعي جلفه اوزانه الاحول **ومني** **سر** **كنا** **ظلال** **وسلي**
 كاستنحي اج وراين يده عليها الابناء ثانيا او نحوها وما ينفع
 عن ثلثة الاباء الحرف في غير ودم **والفعل** **للثلاث** **وله** **فعل** **مثلث** **العين**
 مقصور البقاء كضري وعلم وشرب اما فيهم البقاء بضم و في مقو
ورباي **وله** **فعل** **كخرج** **ومني** **يد** **وخلي** **وسر** **دي**
 على ذلك ولهما اوزان **فيعمل** **كخرج** **وابعمل** **كانت** **تس**
وابعمل **كافش** **وابعمل** **كافش** **وابعمل** **كافش** **وابعمل** **كافش**
كتناهم **وتعمل** **كتكس** **وابعمل** **كافش** **وابعمل** **كافش**
واستعمل **كاستنحي** **ج** **وابعمل** **بتشدد** **يد** **اللام** **كافش** **فان** **سلي**
احوله **اي** **حروقه** **كاهلية** **وفي** **الموز** **رثة** **اي** **المقابل** **عند**
الوزن **فيعمل** **ظلال** **في** **ما** **بان** **ان** **اي** **يوزن** **بلفظ** **كضرب**
وزنه **فعل** **بكله** **احول** **وخار** **بما** **عل** **فالف** **من** **خس** **ب** **علة** **وفي**
اي **حرف** **العلقة** **يعني** **حروبه** **الثلاث** **الواو** **والالف** **والياء** **بجمعها**
فولها **اي** **بجمع** **واي** **وان** **لم** **تسلم** **احوله** **فما** **بان** **كافش** **فيها**
احرفها **فمنو** **فعل** **بما** **لها** **اي** **بما** **لها** **اي** **بما** **لها** **اي** **بما** **لها**
لما **ثلثة** **الهي** **في** **عزم** **التعظيم** **خرعن** **ومقتل** **العين** **فقال** **الجوي**
لان **حرف** **العلقة** **جوفه** **و** **الثلاث** **لانه** **يصي** **عشر** **سنة**

هذا
 عل
 عل

لغوا في التمييز بما جازته وفرضته جماع اسبق اليه شج جته فطر استه سميتها
 كميته الا في ان في كتب الفقه ان **و** ايضا سخط **المرح** لان التسوية
 يكتب فيه نونا ورويه اذا كان العامر ووجه بالعين نحو لما رات في
 كتحته انما واما ان الجملة ان استثنى استثنى واما من قول ابن
 درستويه خطا لا ايضا سخط المصحف والمحرر **وينقطع** **فارجح**
 خلافا لاهل الامم ومنهم المجرى حيث اتوا بها فيما التزموا
 من وعر حيا منقوط **وينقطع** **الشين** **شلا** خلافا لمن يقطعه بواحدة
 وقال المقصود خالف بها من العرف في ينطق **وينقطع** **الغالب**
والجاء والنون والياء **وهو كات** **ينقطع** اي مما موصوفات كانه لم يبع
 اللبس وانما يحل عن الرجل البطل لعدم حرف يشاكلها اما
 سائر الحروف المعجمة فتقطع موهولة ومفصلة **وتقطع** **كل**
المع **الا الحاء** **اسجل** **بالفتح** في الايضاح ووجه توفيق الشهور عن
 النطق اما الحاء لم يقطع اسجل التيسر بالجميع **او** **تكتب** **تكتب** **حرف**
 هي **مثل** **حتى** **الحاء** **وهو** **احسن** **واختم** **ويشغل** **ما** **قد** **ينقص** **ولو**
على **المبتدئ** **ايضا** **حاله** **ما** **لا** **ينقص** **كالجاء** **فصل** **الالف** **وقيل** **في**
من **السلف** **لان** **يجوز** **ما** **حجه** **احوج** **ما** **يكون** **اليه** **عن** **الذي** **المحرج** **الى**
الما **اجعة** **وهو** **نقطة** **ضعف** **البص** **الاضيق** **ورف** **او** **رجله** **ما** **يكون**
وحال **الجل** **كسبه** **بعم** **فليكن** **فمكة** **ليجوز** **جملة** **ومن** **المسئلة**
ما **كس** **ما** **اهل** **الحرف** **بنقلتها** **الرفها** **لان** **ان** **نسب** **بما** **فيلزم** **من** **القطع**
والشغل **المزكور** **علم** **الخط** **والحرف** **ايضا** **علم** **المحامي**

علم

علم **يجب** **به** **احوال** **البعض** **التي** **يها** **اي** **تعلق** **الاحوال**
يطابق **البعض** **مقتضى** **الحال** **وهو** **الا** **اعتبار** **المناسب** **للمقام** **ان** **المد**
 البلاغة الموضوع يتناول العلم وما يجرى مطابقة الكلام البصير
 المقطع الحال من الايمان بكل من التقديس والتأخير والتأخر والخوف
 والتعريف والتعظيم ونحوها في مقامه المناسب له وهو احوال
 المزورة وبها لا يخفى ج سائر علوم العربية ونقولنا ايضا اي ما يقع
 يخرج البيان والبدع له يعني فيهما امر زايده عليهما ثم هذا العلم
 يخص في ثمانية احوال الاسماء والمنسوبة اليه والمنسوبة وتعلقا
 البطل والغنى والانشاء والوهل والعقل والايحاز والاطباء والمساوا
 لان الكلام اما جري او انشاء والخبر ما به له من اسما ومنسوبة اليه ومنسوبة
 وقد يكون له تعلقا لانه اذا كان فعلا او شيعته والتعلق قد يكون
 بضم او ما يكون والجملة ان في ثبتي في ما يفر بقطب وقد لا والكلام
 البليغ اما زايده على اهل الماء لاجابة او ما يجرى فيهما
الاول **الاسماء** **الخبر** **فهو** **حقيقة** **عقلية**
 وهي **اسماء** **البطل** **او** **مضاه** **من** **المصدر** **واسم** **الفاعل** **واسم** **المفعول**
 واسم التعديل والخبر والصيغة المشبهة **لما** **هو** **سواء** **طابق**
 الواقع كقول المرفق انت اليد البطل ام كاطفول الخاتم انتا اليه
 البطل والماء يكون له **عقل** **المتكلم** **بيضا** **يقع** **من** **حاله** **وان** **طابق**
 اعتقاده بخلافه سواء طابق الواقع كقول المعنى في ما يجرى في حاله
 خلق اليه الا بطل الخلد ام كاطفول لاجاء زايده وانت تعلم انه لم يجرى دون
 الخاطب **وبما** **عقل** **وهو** **اسماء** **ما** **كس** **الرمز** **بسر** **في** **ما** **هو**

له من مصر ورومان وكان وصيب **ساول** فقول المومن انبت الى بيع البفل بخلاب
قول الجاهل ان لادانه اعتقاد فلان ساول فيه وفند من المصور حرمه وفي
المكان نفس جار وانما هو في ريبه وفي السبب في بيع ابناءه ثم اي
بامرهم بنه بضم **وطر بها** اي المسن اليه والمسمن اما **حقيقان** لغويان
كانتا الى بيع البفل **او مجازان** لغويان كاحياء الارض شعاب الى فان
ان انبت الاحياء والشبوية الى الارض والى فان مجاز لانها حقيقان
في الحيوان **او مختلفان** بان يكون المسمن حقيقا والمسمن اليه مجاز او
بالعكس نحو انبت البفل شعاب الى فان واحيا الارض الى بيع **وشى طم**
في بيته حارفة عن اية طاهرة لان المصادر الى الذخر عن اتقايها
الحقيقة وفيها ما في حقيقة قولك البطم في عنده فترعا عن قريح
جزء الليالي ابعث او اسع عن شى قال انباء فيل القم للشمس اطلع
او فضوية بان يصير مثل انبت الى بيع من المومن او يستحيل فيا به بالمزكور
عقلا كصحتها جاء في البيضاوية كضم راي من الجنس **فدرا**
بالطام **امادة المتخاطبة العظم** المتعظم له **او امادته طوره** اي
المتكلم **عالمه** بيقصر المتكلم **على قدر الحاجة** بجملة التزم من
العظم **يوقر له** استغنايه عنه بل يلحق اليه الطام خاليا من ادات
التاكيد **والمتردد** به **يقو** بجمع **وكل** استحسنانا **والمنق** له يوقر يا شى
بحسب الانكار قال الله تعالى حطاية عن رسول عيسى الراكل الطاكينة
اذ كنوا او انا اليكم في سلون فاحد بانا واسمعية الجملة وثانيا
ربما يعلم انا اليكم لم سلون اذ بالقسم وان اللام واسمعية الجملة
لمبالغة المتخاطبة في الانكار **فالاول اشوا** **والثاني طليه** **والثالث**

انكار

انكار اي ظن المفاوات به لدا **وفوجع المنك خيم** فلا يوقر له
لما دمع معه لوتها لدا ارتدع عن انكاره كقولك لمنك لا سلام الاسلام
خوبلا تاخير لان معه دليل الله على حقيقة الاسلام **وعنه** اي
يجعل المنك كالمنك يوقر له **الظفر امار** الانكار عليه كقوله
جاء شفيق عارضا **ان** فيهم فيهم راح. اظروا طار كاتكران
فيهم راحا لظن لما جاء وافكارهم على الخوض في المعاني وكاتكر
بكانه اعترف انهم في الاسلام معهم في ارضة المنك وفوقه
تعلق انهم بعد ان لم يتوزن شى انهم يوم القيمة يتعشرون بدينهم
الموت باللام وان كانا لم ينكر ونه كان من اعترف حقيقة صماته بالمستعرا
له فلعالم يستعمر بالسلام وكانهم ينكر ونه وثبت من البعث
وان انكره لتفهم ما دل على حقيقة قطعية اياك خلق الانسان
اذ الفاسد على الانشاء فادار على الاعادة فلم تاكلوا له عالم
ينكر **والله** **باب في المنك المنكر اليه خيم** **لقدسورة**
في كالتة التي بينه عليه كقوله قال في كيميات قلت علي لم فعل اننا
علي لدا **او اختار** **تتبعه السامع** كل تتبعه ام كما او اختار **فرد**
اي قدر تتبعه كل تتبعه بالقر ان الحقيقة ام كما **او هو لسانا** عن
ذكره تخفي له **او هو** عن لسانا تقطعها له **او تيسر الانكار**
عن الحاجة نحو با سوزا زاي زيد ليشا ان يقول ما اردته باي
او تعينه بان لا يصح لدا الفعل سواء نحو في حال الما يريه خالقها
يشاء اي الله **ونذكره** **للاصل** وما يقتصر للحرول عنه **او صعب التوبة**
فيما دل **او النزل على جماعة السامع** بان ما يقيم له بالتصريح كقوله

زيد عن لم قال ان زيد **او زيدا** الا **يضاف** كقوله تعالى على قدر من
 ربيع واو ليد اسم المفعول **او ربيع** كقوله اسجد يد عليهما فواضي
 الموفين حاضرا **او امانه** كقوله اسجد يد عليهما فواضي السارق واليه حاض
او تقي كقوله فخور رسول الله صلى الله عليه وسلم فباين من القول
او تخذ به فخورا بحبيب حاض **وتقي** بعب **بأفعال** **كفهم** **القطم** **ونحو**
 اي الخطيب او الغيبة او ان المقام لا حذر في موت به كقوله اما الله تعالى
 لما جرى الراجي وقوله وانت الله الخليفة ما وعرض وفوق يسمى
 ابي الحاف فانت يد العلي وفاقت فانتك الذين واشتق كاشله هو البحر
 من ابي النواحي اشتهر بلجته المروية والجود ساجله **وعلميه** اي
 وتقي بعب باني امة علماء **كأحفاي** **في الزمان** اي في كل الصواع ابتداء **بالحق**
الخاص به بحيث لا يطلق على غيره كقوله قوله الله احمر **او ربيع** **او امانه**
 له كالألفاء **القائمة** **لأول** **او كفاية** عن مضي يعلم له العلم فواضي
 فعل كذا كفاية عن كذا جديهما **ارتك** به نحو **ليسا** في منكر ام ليلو
 من البني **او تقي** به فخورا بالله القاتل ونحو الشيع **وموهولية**
 اي وتقي بعب باني امة اسم موصول **بعب** **علم** **الساج** **في** **العلقة** **من** **احواله**
 الحاجة به نحو الله كان بعضا من رجل عالم **او مجتهد** اي في التخرج بالعلم
 لكونه ما يستفهم وله هبة كمال في كذا كما يقول حذلة كذا بل تقول
 الله فعل كذا وكذا **بما** **او تقي** اي تعظيم وتحويل نحو تعظيم من العلم
 ما غشيه **او تقديم** للشيء من المسوق له الكلام فخورا وادته التي هو يستفهم
 عن نفسه التي هي في راحة يوكب وطهارة بلبه وكونها في شدة متفكر
 نيل المرام منها ولم يفعل بل في العفة وهو اعظم من امانات الغني في الدنيا
 وتقي بعب

وتقي بعب باني امة اسم **اشار** **لظالم** **يضي** فخورا ابو الصم فورا
 فاحسنه **او التقي** **ببعض** **بالضباوة** للسامع حتى كان له يد على المحسوس
 كقوله اوليا اباي من عيني بمثلهم اذا جمعتا يا جري المجامع **او بيان**
عاله **في** **ما** **او بعض** فخورا او ذل **او تعظيم** بالقرية او بعض فخورا
 الفاء ان يفسد للثقة في افوم لظا الطير ربي في **او تقي** بالقرية او
 بعض فخورا الذي يترك في ذل الذي يدع التيم **وتقي** بعب **بأفعال**
العام عليه **للاشارة** **الى** **عقل** في فخورا فها هو الفار او ذل فخورا
 ارسلنا الربي عوز رسولا بعصم عوز الى سول او حضور فخورا
 فاما اباي بازي من او حبه فخورا طاسر من سردهما **او حفيقة**
 فخورا رجل خير من المراء **او استخر** **ان** **حفيقة** فخورا الانس في خمس او
 عوا فخورا جمع الايم الماعنة اي صاعقة بلر **واخا** **باني** **او تقي** بعب
بما **لاننا** **الفصل** **ط** **ين** **والمقام** **يقض** **الاختصار** **كقول** **جمع** **من**
 غلبة وهو مجوس فوار مع الركب اليها نيز بصور فانه اخضر من
 الذين امراء ونحو **او تعظيم** للمضاب طبر الخليفة حاضا والمضاب
 اليه طبر حاض تعظيما لظا بل طبر او غي فها كعب السلطان
 غنوة تعظيما للمتكلم باربع السلطان عن **او تقي** لظا فخورا
 المجامع حاض فاري زيد حاض ولر المجامع جليس زيد **وتقي** اي
 المسئل اليه **ما في** **اد** فخورا رجلا في انفا المرفقة **او نوع** **وعجبة**
 فخورا على ابلارهم غشاة او نوع من الاعظية ليس كفي **او تعظيم**
او تقي فخورا حاجي في كلامي يستينه وليس له عز طاله المرب
 حاجي **او** له حاجي عظيم وليس له حاجي حفي اي مانع **او تقي**

فخور ورضوان من الله اظهر اي قليل منه **او تكلم** فقولهم ان له ما باوان
له لغتها **ورجعه** اي الممثل اليه **الكشف** عن قضاء نحو الجسم الطويل
الذي يضر الجميع يحتاج الرعي اغ يشغله **او تخصيص** غوزيد التاج
عننا **او مرجه** بخاء زيد العالم **او دم** بخاء عمر الجاهل **او تاجيل**
نحو ما تحزنوا الذين اشبهوا **وتوطين** بخاء **لتقويه** بخاء زيد
او دمع توهم **تقول** اي تكلم بالبحر كخاء السلطان نفسه ليلا يتوهم
ان المراد عسكرا **او دمع** توهم **عزم** التمول نحو مسجل الملاحظة فله
ايجوز ليلا يتوهم ان المراد البعث **ويبانه** اي ابتاعه يعطيه بيان
للايضاح باسم فقهه به فخوانس بالله ابو حبه هم ودم من يعطى خال
وايد الله اي الاله الله **اي يامه** **الفقر** بخاء زيد اخو وجاهد
الفوم اكثر من ولبان زيد ثوبه لما يبيع من دس المحكوم عليه من
هم يجابوا **اول** واجالاه **الاخي** من **وعطيه** اي ابتاعه يعطيه سن
للتجمل للممثل اليه او الممثل **باختصار** بخاء زيد وعمر ودمو
اخي من وجاهد عمر زيد فايهم وقاع **او دمع** للسامع من الخطا
المرحوب بخاء زيد عمر ثم يقفون ان عمر راجاه **او دمع** وزيد
مرجه الخطم عن المحكوم عليه الرواخي بخاء زيد بل عمر **او شط**
من المتكلم **او تشطيط** للسامع اي ابتاعه والشط بخاء زيد
او عمر **وبطه** اي الايتان بعز يضيء الفصل **للتخصيص** اي تخصيصه
الممثل اليه بالممثل غوزان الله فوالذي زافا يما عني **وتقرحه**
عن الممثل **للاجل** **وما عرو** اي ما عتق له **او تميز** للتمييز في التام
بان كان في البتر تشويق اليه فخر **والبحر** حازن اليه فيه

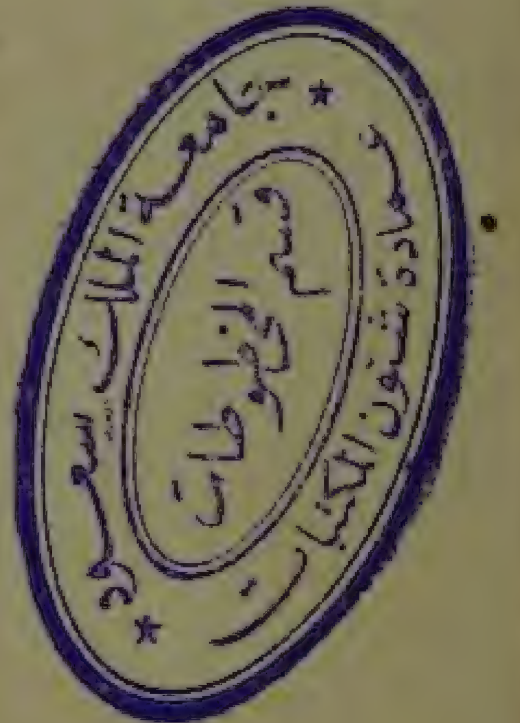
حيوان

حيوان مستحق من جماد **او تجمل** مسمى غوسر ودارك **او تجمل**
مساوات نحو السباح في دارك **وتاجيل** **لاقتضاء المقام** له بان
اقتضا تقديم المسن وسيلك **وقر بخاء** **وانتقم** يوضع المضم
موضع الظاهر غوزو زيد فايهم او غير زيد مكان الشأن او الفضة
ليتمكن ما بعز من ذك السامع وعكسه ان يامه التمييز في غيسى
الاشارة غوزو من الله احمر الله الصرا والاختلاف غواي المومنين
يا م ط يكون مكانا او لكمال العناية بغيره فيضا لا اختصاه
بحكم بدع **كفوله** **كم** عاقل عاقل اعني من اشبه **وجاهل** جاهل
تلقاه من روبا **ذرا** الزر في ط الاوهام حاجي **وجي** العالم الفجر
زفديغا **الب** **باب** **لثا** **لثا** **المسند** **وتشبه**
لما **اي** هو الممثل اليه من التثنية **كفوله** **بان** وفيما ربه الغريب **خرو**
المسند في فيار اختصارا للفرينة مع فيق المقام وقولنا واين سالتهم
من خلق السموات والارض ليقولن خلقهم العزيم العليم **ذو** خلقهم
وان نقدها في بيته عليه احتياطا **وكونه** **مع** **بذل** **الكونه** **في** **يحيي**
بان كان قضاء للمعتمد اليه **مع** **عزم** **ابادة** **التقوى** **للمعتمد** غوزيد
فايهم بان كان سبيبا غوزيد فام ابو او ابو فايهم او يعسر التقوى
غوزيد فام لما يبيع من فخر **الامناء** **الوزيد** **شم** **الوهي** **بموجلة**
قطعا **وكونه** **يحا** **اي** **جملة** **بعلية** **للتفصيل** **للمسند** **بالحراز** **امنة**
المافي والمحال والاستقبال **وابادة** **التجدد** **كفوله** **او** **كله** **اوردت**
عطا ط فييله **بعثوا** **الرعي** **يعلم** **يتوهم** **اي** **يتم** **سر** **عز** **الرجو**
شيئا فشيئا **ويحفظ** **بالحفظ** **وكونه** **اسما** **للمر** **بالحفظ** **اي** **التفصيل**

منها غير ان المعاني من الامور قد كانت المسئلة فاما الانشا وتقدم ان هي غنما
 حقيقة في الوجوه والنهي مع وانها في بعض الامور قد كانت
 لغز **عنا** فقولنا اننا في كل ما فظلم انما له على زيادة النظم
 وبنا الشكور **واختصاص** غوانا ابعلا اننا الى جلي مختصا من
 ينز الى حال **ويقع الخ** **مرفعه** اي الانشا **بقا** حتى كان وقع واجبي عند
 غور فقط اليه للتفوق **والطهار** **الخ** **مرفعه** وفوقه غور والوالد ات
 في فخر والمطفا في بعض الجواب **التابع الوصل والبعث**
الاول عظم **الخ** بعضها من بعض **والبعث** **الخ** **فان كان** **للجملة الاولى**
محل من الامور **وتنزل** **الخ** **الثانية** لقام الحكم **عطف** عليها المضامين
 بينهما فخور به **يطلب** **الخ** **يشعر** **الخ** **يفصل** **بصل** **فخور** **يستحق** **الخ** **وز** **الخ** **م**
 يستحق **بهم** **يطلب** **الخ** **انا** **معلم** **راية** **ليمن** **مقولهم** **اونا** **بها** **على**
مقر **عاطف** **عز** **الواو** **عطف** **به** **غور** **خ** **خ** **مخرج** **اوشم** **خرج** **مخرج** **اذا**
 فصل التعقيب او المصلحة **والا** **ايوان** **م** **يفصل** **الخ** **المزكور** **ما** **الخ** **يفصل**
اعطاء **الخ** **اي** **الثانية** **حكم** **الاول** **يصل** **كفاية** **له** **يستحق** **بهم** **لم**
 يعطى **الخ** **الواو** **يشار** **م** **الاختصاص** **بالضرب** **وهو** **اذا** **باز** **فصل**
 اعطاء الثانية حكم الاول ولم يكن لها حكم فتم به **باز** **كان** **يخصم**
 كمال الانقطاع بلا ايها **باز** **لا** **تعلق** **باز** **يختلج** **باز** **اوا** **انشاء** **او** **كمال**
الاتصال **باز** **يكون** **الثانية** **بعبدا** **اي** **الاول** **يكون** **مؤكد** **لها** **الذبح**
 تؤمن **تخوز** **او** **علم** **او** **به** **لا** **منها** **لا** **نظام** **معي** **واحدة** **بتمام** **المس** **اد** **او** **عطف**
 بيان **لها** **بعبدا** **اوشيد** **اخر** **ما** **اي** **الانعام** **لكون** **عطفها** **عليها**
 فوفا **للعطف** **على** **باز** **اوا** **اتصال** **لكونها** **جوابا** **بالسؤال** **الفتحة**

الاولى

الاولى **بكن** **اي** **تفعل** **والا** **باز** **لم** **يشعر** **من** **لها** **او** **كان** **كمال** **الا** **نقطاع** **مع**
 الايعام **بالوحد** **مثال** **البعث** **الاختلاف** **ما** **بنا** **رحم** **الله** **وقال** **نا** **يلهم**
 ارسلنا **ن** **والعنا** **ومثاله** **للتاكيد** **لرب** **فيه** **بانه** **لما** **بولغ** **وجه** **الكتاب**
 يسلو **عنه** **الرجة** **الفص** **في** **الطمان** **يجعل** **المستند** **لها** **وتن** **يب** **الخ** **بالانعام** **جاز**
 ان يتوهم **السامع** **قبل** **التسام** **انه** **مباي** **م** **جزا** **ما** **بانه** **بعبدا** **لن** **بغور** **زان**
 بنفسه **جاء** **زيد** **نفسه** **وقوله** **نعم** **للمتقين** **ما** **مضاء** **الخ** **الخرابة**
 بالغ **رجة** **ما** **ير** **ط** **كفها** **حق** **كانه** **در** **اية** **عطف** **وهذا** **لما** **مقر** **لها** **الكتاب**
 لا **مضاء** **الكتاب** **الخال** **اي** **بوالخرابة** **بغور** **زان** **زيد** **الكتاب** **جاء** **زيد** **م**
 ومثاله **للبر** **امركم** **بما** **تصلون** **امركم** **بما** **نعام** **وبين** **الخ** **الممراد** **التبني**
 على **النعم** **والشأن** **اوجه** **تسا** **تبه** **ولما** **لله** **عليها** **بالتعجيل** **من** **بها** **احالة**
 على **علم** **المخاطب** **المحاذ** **ين** **بغور** **زان** **وجهه** **ومثاله** **للبيان** **موسوس**
 اليه **الشیطان** **فان** **شادم** **الخ** **بغور** **زان** **مهم** **بالله** **ابو** **وجهه** **مهم**
 مثاله **لشبه** **الا** **نقطاع** **فوله** **وتن** **سليم** **اي** **بها** **بها** **بها** **بها** **بها**
 في **الضلال** **نفس** **لوعطف** **ارها** **على** **تقو** **لنوعم** **انه** **مقنوع** **على** **بها** **م**
 ومثاله **لشبه** **الاتصال** **فال** **كيفية** **انت** **قلت** **علي** **كانه** **فال** **ما** **سب** **عطف**
 بفعل **سفر** **اي** **م** **وخر** **طوبل** **ومثال** **الوحد** **مع** **كمال** **الا** **نقطاع**
 للايعام **فول** **الرابع** **ما** **واير** **ط** **المه** **يلو** **خرب** **الواو** **لا** **وهم** **انه** **م** **عاطف**
 ومثاله **لما** **ان** **الامر** **ار** **لهم** **نعم** **وان** **العبار** **لهم** **نعم** **وق** **بعبدا**
 اي **الوحد** **تساب** **الجملي** **في** **البعث** **والاسمية** **باز** **عطف** **البعث** **على**
 مثله **والاسم** **على** **مثله** **اول** **وغر** **التسا** **البعث** **اول** **ولم** **الخ** **الوجه** **النهي**
 في **باب** **الا** **شأن** **الخ** **مهم** **زيد** **او** **مهم** **الخ** **لنوعم** **لنوعم** **بعبدا** **البعث**



على مثلها واستور خروا الى مع في نحو خروا في قضا و زيد في بقدره الا ان كان
الامر من و مثل ذلك انتساب الفعلية في الما في المضارع الباء
القاض **الايجاز والاطباء والمساوات وغير التقيس عن العن الى ادناه**
اي يلفظ ما فيه عنه **واجابه** راجع الى الارجاز و خرج بالوفاء الاخلال او يلفظ
زاي عليه **لغاير** راجع الى الاطباء و خرج بالغاير الحشو او يلفظ **سار**
لراجع الى المساوات وسبق في الفا في علم التقيس **والايجاز** فسمان **فص**
الحزب فيه كقوله تعالى ولهم في الفصاح جنة فان معناه كشي ولفظه يسي
وتقدم بيان في علم التقيس **والايجاز** فيه حزب **والخز** اما **المضطر** نحو ومثل
الفرقة ليد اهل القرية **او هو حزب** نحو انا ابن حنبل وطلوع الشيايا ايه انا ابن حنبل
اربعة نحو يا خنبل سبعة فصا اي سبعة هاجمة او تعيينها كما في جذا عن
طولها سبعة وقد فقه به مما تقدم في علم التقيس **او شرط** نحو والله هو
الولي ان اذ اذ اوليا بالله **ارجوا** لهم نحو واذا قيل لهم اتقوا الآية
اي اذ اذوا ولو في اذ ففعلوا على الضار اي رايها اي اعطيها ثم الحزب للجواب
يكون اما **لاختصار** طامثال الاول **او كالة** عن **ما يهاط** به **او يزيح**
السابع كل من ركب **من** طامثال الثلاثة **او جملة** عطف على المحر ومات و ليجل
نكت حزب جواب الشرح حيث باللام والجملة اما **سبعة** عز سيب **من طور**
نحو ليعا الحق ويطلق اما كل من ركب سيب حزب سيبه اي فعل ما فعل **او ما**
من طور **وما** سيب اهلا الاول نحو احيى بها ط الحزب ما يعجز اي يضي به والمأذ
نحو فبهم الماخذ وزاي حزب حزب المختصر ومثرا **او اطي** من جملة نحو انا
انيتم بتاويله بارسلون الى بارسلون الى يوسف لا نسبحه اليه يا بارسلون
ماتنا فقال يا يوسف **ثم قد يقام** شيء مقام المحر وما نحو وان يكونوا بعد

حزب

حزب في رسالي في الفتح وواحي **وقرنا يقام** شيء مقامه ليطعاه بالفي بنية فالامنة
الشايفة **ويقال عليه** اي الحزب **بالفعل** على **التقيس** للمحزوب **بالمقصود**
الاختصار نحو من عليهم الميتة كل الفعل على ان ضاخر ما اذا الاحكام
الشيحية تتعلق بالا فقال لا يمان والمقصود الاختصار من هذا الاصل
بدل على تعيينه عن في التخييه تبعاً للسطح وتعب بان الدال عليه قوله
صلواته عليه ولم انما هم اكلها **والعادة** نحو في كل الذي لمستس فيه يميل
ان التقديم في حبه او في اودته ودلت العادة على تعيين الشان ان الحزب المعطوف
لا يلام صاحبه عليه عادة اذ ليس اختيار **يا والش** **ومر** **بالفعل** نحو
بسم الله بتفرو ما جعلت من ماله طاف اي الفأمة وارث في السبع **واما**
كقوله للمع من الوفاء والبيت اراهم من ومن نفس عن هذا الكلام والحزب
والاطباء ان كل بيان **بعد ايتام** **با يقام** نحو اي حيزه فانهم
يبيح له شيء ماله وحرره بغير له **او يعطون** مع **من** **بشيء** بضمها
بتوشيح محزب يحيى بن ادم ويقيم معه اثنتان المحر وطول الامر رواه البخاري
او تختم للظلام **ما يميز** **نكتة** **ثم** **برو** **نفا** **ما يقال** كقوله نفا اتبعوا
المسلمين اتبعوا من ما يسلطهم اي او هم ممتدة ونقوله وهم مقتدون
اي قال لان المعنى منهم برو لان الى سول ممتدة لا محالة لاخر فيه نكتة
وفي زيادة الحشا على الاشاع والمي غيب فيهم وكقول الخنساء
وان حيا التاتم المرأة به طانه علم في راسه ناره بقولها في راسه نار
اي قال لان طانه علم واجبا بالمقصود وهو التشبيه بما يشبهه من الان
في الزيادة بك لا مبالغة **او جملة** **بقي** **جملة** اخرى **وما يفة** **توشير**
لها **بنت** **من** كقوله نفا لا جزيناهم باحكي وا وحل عازر والظهور

وقوله سبحانه وفل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زوفاً وقول الحق الجلي
له لئن عيش بالحيث مضى فلم ندم له ونعم اليه لم يدم **او بد اوج توهم**
خلاف المقصود فتكميل واختر اي يسمون بها قوله بسفود يا راجي
بفسر حاله حوى الى ربع ووجهه تضمن لما كان المظهر ربما يكون الرضا بالايار
وبساده فساد معه بقوله في بفسر حاله **او تفصل لتطه** واما اي سوء الرقع
المزبور **تسميم** فهو ان المال على حبه بقوله بل في البرن **او بجملة**
ياخي ينكلام باعني اخر فهو ان الشاير وبلقضاء فل احوق مع الراجح
بقوله وبلقضاء اعني اخر للرعاة وهو جملة من جازي كلام وسواس اوجيها
وقوله ويحفلون له البنات سبحانه ولهم ما يشقون بقوله سبحانه
اعني اخر للتشبيه وهو جملة من كلام ما توفى من حيث امرهم اليه ان القديس
التواين وجب المنطق من سائرهم حيث لزم **ويكون الاطباء بالتطه**
فوقه اسبغوا شمع كلاما سبغوا **وذكر خاص بعد علم** تبيها على فعل
الخام نحو من كان عروا له وملكته ورسله وجي بل ويكابل **علمي**
البيان علم بجري به اياه **المعنى** الداعي المزلزل عليه بكلام
مطابق لمقتضى الحال **بهي** من التي احيى **مختلفة** في وقوم **الركالة** عليه
بان يكون بعضها اوجه في الركالة وبعضها واجه وهو اخرج بالنسبة الى اوجه
وخرج اي اء بغير في مختلفة في اللفظ دون الوضوح وعرف من العلم بالاشاط
الوضوح والخلاف في التفسير في فصاحة الكلام الماخوذ في حد البلاغة
واقترحت كجيب في تفسير الركالة كايه عليه وجه الخطار العلم في ابوابه
الثلاثة فقلت **كاله اللفظ على تمام** **ما رقع له** **واقعية** لان الواقع انما وضع
اللفظ لتمام المعنى كالة الانسان على الحيوان **الناظر** **على جري** كالة
الانسان

او الانسان على الحيوان **الناظر** **على لانه** **الناظر** عنه كالة الانسان على
الناظر **عقلان** لان لالة اللفظ على الجني والناظر انما هي من جهة حكم
العقل بان حصول الظل او المظلم مستلزم لحصول الجني والناظر والناظر لا تعلق
له بعقل العن لان اي اء المعنى بغير في مختلفة في الوقوم كايه في الوقعية
اذا السامع ان كان عالما بوضع اللفظ للمعنى بغير بعضا اوجه عن
من بغير والام بغير من اللفظ لتوفيق الفهم على الفهم **والاخر** **الناظر**
الشامل للجني اللازم وهو المجهول عنده من العن **ما رقع له** **علمي**
ارادته اي ما وضع له وهو **فجان** **والاخر** **الناظر** **فقد** **على التشبيه**
اذا كان اشعار **واضح** **المقصود** من علم البيان **ببعض** **الناظر** **والاخر**
والناظر **التشبيه** **الركالة** **على مشا** **ارادته** **ببعض** **الناظر**
وهم بغير **عبر** **على ما** **اي** **المشبه** **والمشبه** به **اما** **حاصل** **اي** **مركبان**
باحد الحواس السمع والبص والشم والذوق واللمس كالصوت الضعيف
بافس والحو بالورد والنكهة بالخبز والريو بالشذر والجلل الناعم بالري
او **عقلان** **كالعلم** **بالحياء** **والجمل** **بالموت** **او** **مختلفان** **بان** **يكون** **المشبه**
عقليا **والمشبه** به **حسي** **او** **المشبه** **بالسمع** **او** **عكسه** **كالعلم** **بخلق** **طير**
ووجه **اي** **التشبيه** **ما يشي** **كان** **اي** **المعنى** **الذي** **فقر** **اشي** **اخرها** **ببعض**
تخفيفا **او** **تحيينا** **بما** **يوجد** **له** **المعنى** **الذي** **من** **اخرها** **الاعلى** **سبل**
التحليل **والتاويل** **كقوله** **وكان** **النجوم** **يرزقها** **سراج** **من** **سراج**
بوجه **الشبيهة** **وهو** **الشيء** **العاهلة** **من** **مصدر** **اشي** **شقة** **ببعض**
في **جوانب** **شبه** **مظلم** **اسود** **في** **وجود** **في** **المشبه** **وهو** **السراج**
الاسراج **الاعلى** **في** **التحليل** **لان** **السرعة** **يجعل** **ها** **جسدا** **المشبه** **بالقوة**

مقام الاخبار عن زيد **ثم** يليه ما حوّل فيه **الحل** بها اي رجحه او اداة
 مع حقوب المشبه او ما نحو كالا سر عن الاخبار عن زيد واسم من الشجاعة
 عن زيد اسم من الشجاعة واقوة لما سوسد لها بان يترك الوجد
 والاداء جميعا مع ذلك المشبه او حوّل فيه فحوز به كالا سر في الشجاعة
 ونحو كالا سر في الشجاعة عن الاخبار عنه **المجاز** **فما كان**
وغير الكلمة المستعملة في غير ما وضعت له في اصطلاح
التخاطب فيجوز بالمستعملة الكلمة قبل الاستعمال بلا توفيق حقيقة
 وما مجاز وما هو الحقيقة وشمل المستعمل في اصطلاح يوضح في اصطلاح
 التخاطب وليكن غير ما كالا سر في جل الشجاع او فيما وضع له في
 الاصطلاح اخ غير اصطلاح الذي به التخاطب فالهلاكة تتعمل
 في غير ما الشجاع للربا في زيد مجاز شجاعا ان وضعت له لغة في
 قولنا مع في بيتة **عزم** ارادة فيجوز الكتابة لانها مستعملة في
 غير ما وضعت له مع جواز ارادته كما سبقت **وما بعد من علاقة**
 بينه وبين المعنى الاصل ليم الاستعمال **بان كان** العلاقة **غير**
المشابهة بين المعنى المجاز والحقيقة **فمما** استعمل اليه في النعمة
 والفرقة وحقيقة الخارجة لصورتها عنهما والى وايدى المراءة
 وحقيقة في الجملة مجازا وتعالى **والا** بان طاشت العلاقة المشابهة
واستعارة **بان تحقق** **معناها** المستعملة فيه **حسنا** او **عقلا** بان كان
 امي اعلوا يمكن ان ينع عليه ويشار اليه اشارة حسية او عقلية
تحقيقية اي تسمى به لما بالحسية كقول زيد في لرا اسر شاك
 السلام نغزبا استعير اسر الى جل الشجاع وهو امي متحقق حسا

والعقلية

والعقلية كقوله امرنا الصراط المستقيم اي الذي الحق وهو ملة
 الاسلام وهو امي متحقق عقلا لا حسا **واختص** **طريقا** **اي** المستعار
 له وفيه **شيء** **معطى** **بوجاهة** كقوله تعالى او من طان بيتا واحينا
 اي حال لا يقربنا استعير الاحيا وهو جعل الشيء حيا للخرابة التي في
 الرألة على طي يؤول الى المطلوب والاحيا والخرابة يجر اجتماعهما
 او اجتماعهما في **متمم** **بمعناه** **فما** استعارة اسم المعروف للموجود
 ولعدم بقية او الموجود للمعروف للاشارة التي هي في ذلك اجتماع
 الموجود والعزم في شيء **متمم** **او** **فما** **بمعناه** **بمعناه** بتزلة نحو
 رايته اسر اي **والا** بان خفي بلا يدرى الا يعنى وتدفق **بمعناه** **او**
كان **للفهم** **اي** اللفظ المستعار **بمعناه** **فما** **بمعناه** **فما** استعارة
 اسر للشجاع وقتل للخصم الشديد **والا** بان طان بعلاد ووصفا او
 حرا بما في **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه**
 للوكالة ووجه الشبه ايصال المعنى للذكر وايضا حده بلفظه ان
 في عوز ليطون لهم عن واو خا استعير في لام التعليل للفاية **اولم**
يقرب **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه**
 اسر او في **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه**
 اشمع **فما** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه** **بمعناه**
 له الى لان العما يميز عن غير ما حبه كما يميز الى ما يلفظ عليه
 ثم وجهه بالضم الذي يناسب العطا في يد او في تبا يلايم المشاعر
 منه **في** **بمعناه** كقوله تعالى اوليد الذي اشق والفضل بالهدوم
 رجتا تجار نعم استعير الاشق للاستبسال ثم في عا عليها فابلايم

بناء البيت على ما يستلزم المعنى بالوقوف على كل منها كقول العبد لله يا خالوتي
الدينا الرقية انما شئنا الى وفراة الاكثر انما رقتوا المحكي
يوسفه ابطن غل بعن لهامه ان **لست** وم ما لا يلزم **التي** ام
حي **في** **الي** **و** وهو اخي البيت **فيل** **العاقل** كقوله تعالى وما اليه
فلا نقضي واما السبايل فلا تنصرف **فول** المعنى ظل واشي في الناس على
خير **فيهم** **ير** **وز** **وما** **يعد** **بوز** **وما** **تصل** **نهم** **ان** **احر** **ثقا** **بانه** **اعا** **ه** **هم**
يكذبون القلب ان يفي اعكس السلام كقوله **توكل** **في** **بلا** **وربما** **يضي**
التقنين **ذكر** **في** **من** **سلام** **القيم** **في** **كلامه** **فان** **كان** **التقنين** **يتنا** **استعانة**
سأله استعان به كقول شيخ الاسلام ابى الفضل بن يحيى من ثمة شيخه بنه
الاسلام **البلغ** **من** **فيل** **ان** **كانوا** **من** **اجتمعوا** **ليس** **حوا** **منه** **في** **تح** **منه**
بالوكر **علو** **تم** **بتوا** **صتم** **على** **ثقة** **لما** **توا** **ضع** **افوا** **على** **غس** **د**
البيت الشان نصير من نصير كاي العلاء **او** **صا** **اعا** **جاء** **و** **يا** **يراع**
ورفقا **بانه** **او** **دع** **شع** **سلام** **القيم** **ورقا** **به** **كقوله** **الجنة** **ان** **يسروا**
ويجروا نصير **عالم** **لم** **في** **حاجب** **من** **دونه** **والجنت** **في** **يل** **التمام** **ل**
ما الجاني **عالم** **رشي** **في** **من** **خلال** **عصونه** **هنت** **ص** **فول** **الفايل** **ل**
والبلن **رشي** **في** **من** **خلال** **عصونه** **مثل** **الملي** **يظن** **من** **شباط** **وفول**
ان ابن ادريس حقا **بالعلم** **اول** **واحد** **بانه** **من** **في** **يش** **وحاجب** **البيت**
ادر **ضمت** **ثلاث** **قول** **الفايل** **وحاجب** **البيت** **ادر** **بالن** **فيه** **او** **ضمن**
من **الغ** **او** **الحديث** **ما** **قياس** **كقوله** **ان** **كنتا** **ارغمتا** **عاجي** **نا** **من** **عج**
ما ذنب بجي جميل **وان** **تبدلت** **بنا** **عج** **نا** **بجسنا** **اليه** **ونعم** **الوكيل**
وفول **من** **يلنا** **عج** **نا** **بفضات** **يتعلمون** **الانام** **ظلم** **عقا** **ل**

ياكلون

ياكلون التي انما اكلها **ويجيب** **المال** **حيا** **جماء** **وكقول** **ابن** **عباس**
فان **ان** **ز** **فيم** **سج** **الخلق** **موا** **قلت** **د** **عج** **وجفت** **الجنة** **حفت**
بالمطار **اقتصر** **حرف** **حق** **الجنة** **بالمطار** **او** **فيه** **اشارة** **الرفعة**
او **شع** **شعور** **يتليم** **بتقديم** **الداء** **على** **الميم** **طفولة** **قول** **الله** **ما** **لد**
الاعلام **نا** **م** **المث** **بنا** **ام** **كان** **في** **الركب** **يوشع** **عليه** **السلام** **واستعارة**
نور الشمس **وكقوله** **لعمري** **رفع** **الرفعة** **والنار** **يلتقط** **ارفا** **واحق**
منذ **في** **ساعة** **الشيء** **اشارة** **الى** **البيت** **المشهور** **المستقيم** **يعني** **وعن**
كلمته **المستقيم** **من** **الى** **مضى** **بالنار** **او** **تعم** **ش** **يعقد** **كقوله** **ما** **بال** **ان**
اوله **نقطة** **وحقيقة** **اخر** **يعني** **عقل** **نور** **علي** **رضي** **الله** **عنه** **فايما** **ان**
ادم **والنار** **واما** **اوله** **نقطة** **واخر** **جيفة** **او** **عكس** **ان** **شئ** **تعم** **بجل**
كقول بعضهم **بانه** **ما** **فيمت** **بعلمانه** **وحصلت** **لحائه** **من** **سواء** **النار**
نقطة **و** **يجري** **تو** **محمد** **اليه** **بجاء** **حول** **قول** **المستقيم** **ان** **اساء**
بعل **المرو** **ساده** **كقوله** **وهرف** **ما** **بضاده** **من** **توهم** **والاخر** **ع** **حسن**
انواع **المربع** **اللفظية** **بتحيز** **اللفظ** **للمعنى** **عكس** **بان** **يطون** **الحق**
تابع **اللفظ** **لان** **المعاني** **ان** **اخر** **طقت** **على** **سجيت** **طقت** **لا** **تجسد** **الاعا** **طسا**
تليق **بها** **يحسن** **اللفظ** **والمعنى** **جميعا** **وان** **التو** **بالاعا** **ط** **متطلبة** **بمنزلة**
وجعل **المعاني** **لها** **تابعة** **كان** **ظاهري** **مرو** **على** **بالن** **مشو** **وبينه**
للمنظم **التاخر** **اي** **المبالغة** **الحسن** **ثلاثة** **مواقع** **اخرها** **الاقبال**
بان **يلت** **بما** **اسباب** **المقام** **طفول** **في** **التشبية** **ش** **وقر** **الحج** **را** **اقبال**
ما **وعر** **وكو** **طبه** **السحر** **ابن** **الاعا** **عمر** **وقوله** **وهو** **ارضي**
عليه **تحية** **وسلام** **خلعت** **عليه** **جمالها** **الايام** **وقوله** **الى** **شأ**

في الرنبا يقول ما فيها من خطر من طش وخطو ويحسب والمرح
 وغور ما تقي به كفوله. **موراجياتها بالعرفه عن ثنائها التحمل**
 بان يتفعل بها افتح به والظام من تشيب ونحيى الى المفمود مع رعاية
 الملاحة بينهم طفول. **تقول في فويس فوم وقدر اخرت. نسا**
 الصر وخطا المخرية الفوم. **افطع الشمر تنف از توم نسا.**
 فقلت كلا ولا من فطع الجود. **وتالنها الانشأ بان يتفعل بما يوف**
 بانتهاء الطام كفوله. **بفتنا بقا الرض يا كحقا املة. ومن**
دعا اليه نسا مل. علم النفس لج علم يحثا فيه عن اعطاء.
الانسان وتبعية فحسها وسياغ نعي يعطى التجممة اير الراس
م كبه من سجد اعظم اربعة جواران احدها عظم الجحفة
 متوافن طرفا الفجا الى اخر الحاجب والناق مقابله موخرها
 وهو اهل الجوان والاخران منه ويسى ويومها الاندناز وقاعه
 عظم واحد جلب يحمل ساهي العظام **وتحبا كالتسلف الرماح عظمان**
 وشكله مستدير **الليمان الاعلى** نظام كبه **من اربعة عظم**
والاسفل من كبه من عظمين يجمع بينهما الرقن وفيهما اثنا عشر وثلاثون
سنام كل الحى ستة عشر ثنيان وربا عيتان للقطع ونابان للضم
 وفاحطان وستنة اخراس للطن وفاحطان وليس لحيى كاهن العظام
 حصر واعيتان في الجحس بقوة من الدماغ ليميز بين الحار والبارد
الجل للجحس اى كل من اليد يزن في كيبه طبعه من يوط مع الزفوة
 من ايرى نهم منغار الغراب من فوف واخرى من اسفل ففحاته عن
 الاختلاص **وعظم** مستدير طرفه الا اعلا من ربه يدخل في

نقطة

نقطة الضف بمفعل خورل خاوتة بع خوله الخلع كثر او حطمتا
 سلافة الحركة في الجحان كلها **وما عر من عظمين مثلا حفر كوا**
 والبون الزن الى الاتظام ادق والسفل الى على المنصر اعلا وله
 يلبس منه المرفق على العنصر **وربع** من سبعة عظام احلية وواحد
 زايد بالاحلية في صغير احدها الى الساعر وعظامه ثلاثة والاخر
 ارجعته الى المشط والاهاب والى ايد ليس من احد الصغير بل وقاية
 عصبيه تلي الضف وتليهم الى سغ مع الساعر من اليد في زسر
 الاسفل يدخل في نقطة عظام الى سغ **وتبع اربعة اعظم** وشرو
 بعضها يجمع بين لو كشت جال هام يحسن انفسا لها ويلتصم
 بمفعلها مع الى سغ بنفي اطراف عظامه ينغلقها الفم من عظام
 المشط **وتحسة احاب** كل اربع ثلاثة اعظم ستري فواحد
 اعظم من ما يليها ومطوق على التزريح الرر وسنار وعلت سلايا
 وفي مشراخلة بينهما رطوبة الى وجه وعلها علة اربعة
 بوفية واغشية عظم ودية **القص سبعة اعظم** لكل واحد
 عني راول احرا عشي زايدة سنسند وجنا حان اربعة زايدة
 مفصلة ثنا خصة الر يوف واربع الى اسفل وكل جناح ثنيان
 هو اير **الرفق عظمان** بينهما غلو عن النحر ينفذ به القوف
 الصاعرة الى الدماغ والعصب النازل منه ويتصل بين اس الضف
 يربى تنف به **الصور سبعة اعظم** من عظام القوف لها سناسن
 طبار واحة غلاط ولها ايضا في اربع سناسن واجنحة
 ونها وذا سنة بلا جناح **القص سبعة عظم** وفيه وهو عظم

باجها

للصبي، ومن الحما والتففة عند كثره اهل الغزو وجرى في الاثر ما يد لعلمه رومي
 اية خارج من نعيمه يستلهمه عن ابنه من سره في الله عنهم فالتا كان لاسر ادم
 الطبع يمتلئ الى ينش على العبي فلما عصى سفع منه لاسر وظهرت الاطهار
 زينة ومناجع وروى ايضا عن السمل قال كان ادم طوله ستون ذراعا
 وكساء الله هذه الجملوا عانه بالظن يخط به **فسرع الرماح**
ايضروا خووفنا من الخوف وشر يانا داود ورجاين ورب له
 المختار يستشوقهما الى يحمي لا ينتر فاله اهل الغزو سيان حريث يدل
 عليه **العين سبع طبقات طحمة** وهو جسم تحطبا من فضلة الغشا
 المسما بالاسمحاق المنبش على الجفنة الطائر منه الجفن يحثوا على العين
 ينشروا في بطنه **وفي رية** وهو جسم تحطبا من الصلبة كسطاء من
 في زلونه اية حاد في هذا ربع فشور الخارجية باردة يابسة طينة
 والراخلة فيها حارة يسهة والشاق في الوسط معتدلة **وعينية** وهو
 منقطبا من المسمية كمنعها عينه يجمع الى طوبة البيضية ان شميل الى
 خارج **وعنكبوتية** وهي جزء منقطبا من الشبكية رقيق شبيه بالعنكبوت
 ينش الخليل في الرصعها ويختل بالاعاض عنها ويحس بينها وبين البصمة
 ويختلها من علها **وشبهية** وهي جزء من الغشا الى فيو للعصب النباتا
 من مقدم الدماغ يشتمل عليها اشتمال المشيمية على الجفن بلطف
 الدم وفي فقه لبها غل الشبكية **وشبكية** وهي طبقة من العصب
 وعروق مختلفة واوردة شبيكة الصياد نقدة والى جاجية وتوهل
 النور بواسطتها الى الجليلية **وحامية** وهي جزء من نسي شر غشا
 حله نبات من مقدم الرماح نوي العين من العظم الذي في فيه ليلا يفرها

حلاته

حلاته **وثلاثا رطوبات بيضية** وهي رطوبة تشبه سائر السائر
 الى فيق فراغ الطبقة الشبكية توفى الجليلية وسيرها **وجليلية**
 وهي رطوبة تشبه الجليل الجاهل وسطح العين وهو اشيا واجه ايضا لانها
 اله اليها الابصار وعلمها العين نحرها **ورجاجة** وهو جسم ابيض
 كالزجاج الناي وسطح الشبكية خلف الجليلية لتقروها **الان من لحم**
وعضو وب وعصب **حمار** وليس السمع في هذا بل هو قوة في العصب اله
 الميم وشر على سطح بالهوا من غشا في البصر وهو من المغلة واسن بالمرارة
 والعين بالملوحة بحكمة طهار وواجب نعيم في الحلية من طين يجمع برشور
 الماء وعن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله جعل لادن
 ادم الملوحة في العين لانهما تحتان ولو اذله لكانا وجعل المارة في اللان
 حجابا من الماء ما دخلت الى اسرابة الا التمت الروح الى الرماح باذ اذات
 المارة التمت الخروح وجعل الخ اية في الخ من يستشوق بها الى الخ ولو ا
 له لا تتر الدماغ وجعل الغزوية في الشفتين من بها طعم كل شيء وسمع
 الناس حلاوة منقطبا **اللسان من اللحم** وهو رطب ابيض يشبه لون العود وان
 نعيم عنه لعرض **وعضو وب** وشر يان وعشاله **عس** وبه العصب الميم وشر على
 جبهه قوة الله وورامد بالريو ليتا تله التفتيح والتمادي في الطعام وليجز
 على رحول الطعام الى المعرة **القلب في** وطه ضووب او شبيكة الضروب
وقاعون وهو وسط الصدر ورأسه مايل الى الجانب الايسر وله ارباب
 النوع عليه انه اشد لونه احمر **رمان** من لحم ولبا وغشا **هله** قال
 جالينوس وفيه يفرغ من ايمزوايس والدم في الانزاحين وهما من باخذ ان
 الى الدماغ فاما احضر في القلب فالا يوا من واحد انفسه ما نفعه لا يناف

العرفان في شئ من ذلك الوجه او ما يعاينه انسا طه انسا طه وقال وفيه عرف
 حتى كمال النبوة طلع شعاع القلب فاعلم فيه ثم انقبض له العرف ففعل
 منه دم على شفايه ينحني عنده لادن العرف فيدم ينفضا فيشور له
 عصا على القلب حتى ينشئ له القلب والروح والنفس والجسم مما يتخشب بخار
 السراة الدماغ فيكون منه السكر ام ومن فيه اهل السنة انه محل الفصل
في سر اجزاء العين من اللحم وعصب حساس المعرة مستوي من عصب
ولحم وعروق محل الشفا الطعام ينفض فيشربها مع ما حوله من
 العكر واليحم والقلب يصير خيموسا ومعدا يوف السرة وورده فيحادث
 المعرة حوض البدن والعروق اليد اودية فاذا اتمت المعرة حررت التي وقى بالهنة
 واذا اتمت المعرة حررت التي وف بالسقم رواء الطي اغني لاوسع ويبيد
 ابي اقيم بزجج الى مساو في وط فيل انه موضوع **الاعجاز** جمع في الكس
 والنفي اير المعاري **عصبانية** مضاعفة **انا حس من عصب وشحم ووريد**
وشي بان مريخ الطير في لحم وشي بان ووريد وغشاله حس بعض الجفوس
 ما ونهيه منه جمع او يا سودا ويا ونهيه ساجي الجسم **المراة جسم**
عصيان ملاحق للظن وهو وما المص **الجمال** يتناول **خمس** في اللحم وشي بان
 وغشاله حس وهو وعاء للسودا واهاء لليلغم وكما في ينزلاء
 المزكورية الطير والجمال وينز الحريث السابوق علم التفسير اكلت لنا ميتان
 واما ما بينهما فاما كان المي ادم بالحم جامن وما يما يبي ما ضم اليه
 يتامل **جسم** الطليتان كل واحدة ففتان **لحم** على **فيل اللحم** وشحم
كثير ووريد وشي بان وغشاله حس ومنهما اياك البول خطاسيات
 المشاة بالمشاة **جسم** **عصيان** مضاعفة **مرويد وشي بان** وهو وعاء البول
 مرفعة

موضعها من العانة والدم وعلى هذا عظمة يجيب بها عصب البول الروح
 الارادة بماذا الريق الارادة استرخت من ثقبها ففعلت عقل البشر المثانة
 بما عرف البول وانما ياك اليها البول من الطول من التي في سميان الحائسين
الاشيمان من اللحم اربعة دسم ووريد وشي بان **انفاق** **الحس** وحل واحدة من
 الرجل مضطبان فيقطنها من الاسترخا من الماء عظمة لعرق في وزها منها
الزطير **رياح** من **لحم** **فيل** **وعصب** **وعروق** **وشي بان** **حساس** وله مضطبان
 بجانبه اذ اتمد تا اتسع الحس وروستقا واستفام المنجرج في فيه الحس
 بسفولة وعطشان با حله ثلثان من عظم العانة اذ اتمت كمردها
 لتقبع مستفيما او اشتد التصب الرخلة او اتمت اخرها ما الرخلة
الرحم **عصيان** له **عروق** **طويل** **عائلة** **اشيمان** **طويل** **مغلوب** مرفعة بين
 المشاة والسرة ومنبعته فيقول الجبل **خاتم** له **رويد** مرفعة
 رخير الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خلق كل انسان
 بين ادم ملوثا مشاة وستين يعمل من طير الله وحم الله وسبح الله وحمل الله
 واستغفر الله وهي اجزا عن خلق الناس او شوك او عظام او بجم وبها ونش
 عن شئ معد السير وثلاثا مائة بانه يمس بوميه وفان خرج نفسه عن النار
علم الطب **علم** **يق** **بانه** **حجج** **الحكمة** **ان** **تد** **ب** **ومن** **الموهل** **المحار** **واهل**
 بيد حريث اوالا لاه اخ الباء وهو ووريد والجار حريث فان قلت لفاشة
 رخير الله عنها انه احط هامة الطب جران بفالت ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى استقامه بفالت اطبا القري والجسم يعتزل به بتعلقه له
 والاحاديث الماثورة في علمه صلى الله عليه وسلم بالحب لا تقصو فقد جمع
 منها ما وازن واختلف في مسائل العلم على اموال طير عظامها ابريد

والنساء وحش الشاي اللحم لحم الفخار وروان ماجة ايها حش شمس لحام
اخر الدنيا واخل الجنة اللحم واحل **البقول الخمس** بانها اغزل اكلها ومنها **المشوي**
ويصله الماء الخفيف الطلي الخلو البارد **السريع البرودة** **والسجونة** للفاقة
جوزي **الحار** عن طين المسيل لا حارة واسخنة ويطيبه الفخار من علو الراسجل
بوجلة المشوي **في اوجدة عظيمة مكشوفة للشمس** والى يام بخلاف ما
نقد صفة من من **الاوصاف** فانه يوشى ام اذا بحسب تلك المدة فالسدة في
الخبز والخس او الخفيف في الماء وضعها المعز في السحر واليهال وغيره في
الهاكدة وفردو التي من عن عايشة فالت كان احب الشا به الرسول الله
صل الله عليه وسلم الخلو البارد ورونا في الما ينزل للمبايوت حش شمس لادام
في الرنبا وكافحه اللحم وسيل الشا به في الرنبا الماء وسيل الى يا جن في الرنبا
ورافحه البعا غيرة **ووقته** ابي الشا به **بعوده** **لا عروق** **وافله ساعة**
وشه **واخيه** **ثلاثا** من الساعات التي مانية **بان اكل حريفا او ما يحا او حارا**
او يابس **رجب** الشا به **معه** ابي راحل بطلا عن ان يكون مصر وقدح من ان النبي
صل الله عليه وسلم اكل راحا وشبه عصفه الماء والى طب حار **وهذا الرطبة**
والسكون **وافضلها المعتدل** **بان البحر** **ط** **فمنها يبيد** **ويخيب** **وهذا اليفضة**
والنوع **واجوده** **المعتدل** **المثل** **الليل** **الواقع** **بعر** **الخطم** **بخلاف** **النهار**
بمورد بوشن طه لم اعتاده بلانة ربح ارضا واردة منه التملل من سخي
ونوم والى ايد حل الاعتدال والشافه عنه قد موم شى ما وطيا وعفلا
وعر ماود ليل الشا به الى ايد حش شمس يعفد الشيطان على فافية راس
احد من اذ هو ما يح ثلاث عفر بيشى حل حل عفرة بها نسا عليا ليل طويل
بارفد بان استيفه ونحش الله اخلت عفرة بان توطا اخلت عفرة بان
حل

صل اخلت عفرة كلدا ما به شيطا طي النفس والا اجه غيث النفس
خسلان وحش شمس عن النبي صل الله عليه وسلم رجل نام حواصم قال
ذا طر رجل بال الشيخان بان انه راعها الشيخان في النفس فوله صلى
الله عليه وسلم نعم وفسح يان بجسوط عليا حفا وفوله انه اقام وافوم راعها
ايضا الشيخان ومن ليل العقب من الى يادة احداث بلادة الفوق النجاسة
والام اخر الباردة وفي النفس احداث ام اخر حارة واحداث الاخلط اخلط
العقل النقي **حركة** **او عية الروح** **مولفة من البساط** **وانما في تدبيرها**
اي الى روح يا تسيم المستنشق **تدبير البقول** **الاربعة** **الريح** **وهو اسم**
لريح عجيبة منطقة تدل الى روح اولها اول الحمل واخرها اخر الجوزة تدبير
العقد **والاسفال** **عادة** **او حاجة** **لشبح** **الاخلط** **فيه الصيب**
وهو من اول السطان الى اخر السنبلة تدبير **انقام الغذاء** **لنفس**
الضم يبد بتوجه الحرارة الى القاطي ومنه الجوف للما به مانه يوجد
الى الذبول لانه يبع طه التحليل **وتدبير** **الى** **ياضة** **لانها محلبة** **وهو حل**
بيطش التحليل **وهو** **اي** **الى** **ياضة** **حركة** **ارادية** **تخرج** **الى** **النفس** **الظنم**
كالصارعة والمعالجة ورحض الرابة ورحوب السهينة **التي** **يبيع** **وهو من**
اول المحي الى اخر القوس تدبير **تدبير** **الى** **المجعة** **الخشنة** **الجباف** **فيه الشا**
وهو من اول البحر الى اخر الحوت تدبير **الى** **ياضة** **لجوده** **الاخلط** **فيه**
بطلها **والشعوي** **القول** **الفوق** **الفاقة** **فيه** **حرارة** **الجوف** **الطبل**
تدبير **تدبير** **بان** **يد** **حش** **من** **يتا** **وله** **ما** **خلط** **انفه** **وهو** **ليس** **يدنه** **ويطلب**
ويصل **بعض** **لتخلل** **العقلات** **التي** **احتست** **بالتملح** **بخلاف** **الحار** **والبارد**
لنا فيه بهما **ويقل** **في** **عينيه** **تدبير** **للتفويج** **وحفظ** **الحمة** **وتدبير** **معدل**

هو اخرا من تنص به بالحى والبر في السعة البعد له وثالثه ما يدل الى
الظلمة خيرا من تنص به بشئ التورق في عضو نظام الجوف
ومن ضعفه عن ملاقات الضوء لشدة الظلمة **وتتبع في تفصيله**
على شكله بان يكون في بؤبؤا يمس بشئ الشرى طوبة
اعضائه وشدة فيولط او فيضع في غير اية **والفجاس**
لشدة في لطفه في مودة والافضل الام كما يصل له شدة **وعلاجه**
بعلاج الموضع له ان يده لا يمتلئ الطماح ويتأثر بما ذكره شدة
والحاجة بالصبر كلما اذ بؤبؤه **الرافع** انما ان يده ان
الصبر في غاية الى طوبة فلا يصل اليه يحتاج اليه وانهم
في زمن الضو فلا يفضل عنه فضل يحتاج اليه **ولا يخرج له دم**
وان احتاج اليه لثمة ته وسياسة انه ما يفضل في ارجه
عظم الشدة تدبيره **استعمال الرطب المستخرج** ليس في اجه
ومن يده **والادمان** لثمة طيبة وروى التي فيه حثيث كلوا
الزيت وادخلها به جانه من شجرة باركة وحديث ثلاث
لثمة الوسادة والدفء واللبس وحديث انه صلوات الله عليه ولم
كان يطفى في راسه وتسمى بحية كان ثوبه ثوب زيات
وروى السبي ان في الالجاب بسدر راء من حديث انس بن موعاس
الادمان البنفسج **وشم المعتل** من الى واج لتعريه في ارج الروح
والنوم في الاحاسير المتقي فته ولو بالاستحباب لثمة طيبة **وتقوية**
الحول على الاوفاء **وتقليله** لتجنب فظمه في وجه ليحصل له
استنق الاغني عن علم المخلو عنده الموحى لاني اظ التحليل

سوا التاج وهو في وجهه عما يشق ان يكون عليه **الملح** منه تدبيره
بالاستنق ان المادة انما هو المولى **وعنه** **بالاستنق** في العلاج
بالضرر بالشر يدور الحار والتسكين في البارد والشر طيب في اليابس
والتهجيب في الى طب **العصر** في بؤبؤا **بصفه** استنق طلاء
يخرج بالتدبير في الاعا وبما يجرى الجملة **كايض** احرف في ارجه
عنه سفة ويجمع في السفة الثانية وكما يجمع بحر السيرة ويجمع
بحر في **ومنفعة** **ان الة الاقتلا** ومنع حرور في ختمت عليه
لوفى **وهو اول المستنق** فانه يتامل المادة فانون يتقدم
الانتم من الاماخر في الحاجة **عن الاجتماع** **والنقاء** **والايعاج**
المطيع كانه باقتضاه يجمع فيه شدة العلاج بخلاف الغاه
وقد حث في الففحة اطباء الميرض على الدوا **وخلع له دوا** **الا**
السلام وهو الموت **والضم** روى الحاطم ونجى عن اسامة بن
مشيعة قال قالوا يا رسول الله قل علينا جناح ان ماتت اوفى قال
نعم او واعباد الله فان الضم يضع داء الارض مع شفاء وفي
لطف الارض له دواء غير داء واحد الضم وروى البخاري حديث
ما ان الله داء الا ان الله شفاء وفي لطف الا ان الله الروا وروى
البن ارض حديث له سعي الخمر رضى الله عنه ما ان الله من
داء الا ان الله دواء علم ذلك من علمه وجعل له ما من حمله **الا**
السلام قالوا يا نبي الله وما السلام قال الموت **فقال** الموفق
البقرط الرأه في وجع البطن او الضرع اعتر له باحد الررج
الاربع وما شدة منقلا الاولة ضرر شفاء الضر ضرر وانما يتضرر

٢١

استعماله الجليل او فخر او مدائح اخرى واما الذي بمواضع
طبيع وهي في الفناء في ورط فلم يوضع له شعاع والموت اجل
مكتوم لا ين يد وما ينقص **في كل شيء مد واطل الخ** اما الاول
فلمحش الى ان عز ابن عباس السابق اول الفتن واما الثاني فلما
روا مسلم ان طارق بن سويد سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن
الخمر فيها فقال انها اهنعش للروا فقال انما يست
بروا ولا تخفوا وبع لفة ان الله يجعل شعاعا في ما حرم
عليها ولن لا كان الامم عن فاشيم التراوي بها وقال الشيخ
في قوله تعالى يستلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير وفناهم
للناس لان ذلك قبل الخمر فلهما من قبل سلبت المنافع **وكل مص**
او مفر يفسد الله تعالى يجعله عنى اوبه خلافا من اهل السنة
ورحم الخ الى والشيخ الثاني رواه التي في وان الحاجة حشر
سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اراتي اذ وية يتداوى بها ورى يتي
في بها فلقى من فخر الله شيئا قال فيوفى من فخر الله خذ **فم**
فقال ان جماعة يشع ان يكون الطبيب صروفا عروا حاجه عاء
وحرق وفجأة وهي ربحية ومعلم الطب يشع ان يكون خرا
بعر استعماله في صناعة الطب والمتعلم للطب يشع ان يكون خرا
في كيا ام ويجوز ان يشع الرجل المياة بالاعكس شي ط فعد الخمر
وحضور محرم اذ يخو ويسر التداوى فان في توكلا بفضيلة والطعام
المريض ما يشتميه ويترى الداء بالاض وتنجى الموت كاجله ولم
تعالى اطام الدوايا والا طحال الخ نغم ملطة يتقى في يدهم كيا يسا
وليس

وليس يصيب المومنون بها وكانها حق الشرفة بشطاها الا في بها
من خطايا او ربح بها درجاء كما في به لدا الخ **في التصوف**
حسن كما قال الغنى الى **في بيد القلب لله تعالى واحتقار ما سوا**
ولذا لا يسمى بها خرا من الصداقة الفلوة كما في اول ليس شفى
بالصوفى غنى في صا في صوفى حتى سمى الصوفى وخرقة دون علمه
بذلك في العلوم السابقة لان طاحبه اخوج الوحى عنه الوجد علمه
لعدم اعتنايه بذلك اليه فموشان الموقنين في الطواهي اذ امرت
المقصود من التصوف **في ابا الله في جميع حالاتها** ابر ان قد بحث
انطق فيه ابي تنظر اليه بانها انم تخرق اء باندي اء وذلك بان **في**
يعمل اليه ابي التي اتي خذا عليها **وفي هذا المرحمة** على كيا
وحين **ما شى** يعمل **النواب** وشرط **المشروقات** في الخمر عرله
ما تقي في البر عزه بشى واحبه اليها ابي فقة عليه وما زال عيسى يتقيا
اليها لنوابل حتى احبه بانها الحبيته كذا سمع الله سمعهم
وبهى الله يصيبه ويده التي ييسر ورجله الله يمش بها وان ساء
اعطيه وكان استعاضة لا عينة نه رواه البخار **وليس الخما**
بشيء من المنفعة **اشد من فعل الما** لان الاول كفي ومواسف من العمل
وفوا عند السهم ان در البعاسد اول من جعل المصلحة ولما قيل ان لم
تطق ان تعمل اليه فلا تفعله وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة ما تيسر
عنه ما جتيمو وما لم تفسح ما فعلوا منه ما استقصى خلق الما
على الاستعانة من المنفعة لسخولة الاجتهاد الخ في بجم العرك
من حشره انما لم تفسح بشى بانو واذا انقيتكم من شى ما يتصور

التي باحتل شفاهاً **السمي الف يقطع عن** **باب** بالحي على الطاعة وعن
المعصية وعلى شدة الميمنة ونحوها **راجعت في حارة دار** التي هي
مستندة بالحقيقة **واطلا خطاوتن ينحيا** بالاختار من العبادات **في منزل الامه**
القبيل التمتع بحداد كسر **اميد بالانصب** ماذا استحققت من الاكراهات
عليها الما قبله السابقة وتشبيه الرضا بالسبع ما خفف من حثيث ابن مسعود
نام رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصي فقام وفيه اثني عشر خنجر فلما يارسول
الله لو انتم نالوا فقال ملك ولئن نيا ما انالي الرضا الا كراكب استظل تحت
شجرة ثم راح وفي شفا راء التي فذ **والمؤمن حقا** اي الشاوي ايمانه **من**
جملت فيه شعب الايمان ومن نقصت منه واحدة منها نفعه من ايمانه بمسبفا
وفد اجمع السلف على ان الايمان يربى وينفخ وزمادته بالطاعات ونقصانه
بالمعاصي **ويحي** اي شعب الايمان كما في الحديث **نفع وسعوز او نفع وسعوز**
شعبة راء الشيطان فخر على الشيطان من حثيث اية مرسومة رضى الله عنه
وراء احماء السن الثلاثة بلغة نفع وسعوز بل شفا وابو عوانة في
هيجده بلغة ست وسعوز او سبع وسعوز والتي فذ بلغة اربع وستون
وفد تغلف جماعة عن ما يلحق بالاجتهاد رافى بهم عن ابن عباس حيث
ذم في خصلة سبي في الكتاب او السنة ايمانا وفر تبعه شيخ الاسلام
ابو البفلن محيي في شرح البخاري وتبعناهما وقد **لا الايمان بالله وعبادة**
وخر وثا فادونه والايمان بملائكته وكتبه ورسله والعدن والايان
باليوم **ما في** اي الفيضة لانه اخي الايام ويشمل البعث والحساب والجنة
والنار والرحم والمعاد والمين ان **قال صلى الله عليه وسلم** الايمان ان تؤمن
بالله وملائكته ورسله وكتبه واليوم **ما في** والفر دحي وشك راء الشيطان

في البعث

ويؤمن بالمسلم والجنة والنار والبعث بعن الموت وروى النبي في وفيه حثيث
لا يؤمن به حتى يوعى من بالفر دحي وشك راء الشيطان **ما في** اي ما اصابه من الخطية
وان ما اخطاه **ما في** اي ليس فيه **ومحبة الله والحب والبغض فيه ومحبة النبي**
صلى الله عليه وسلم راء الشيطان عن ابي رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ثلثة منسرى به وجر حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله
احبا اليه مما سواهما وان يحب المرء لا يحبه الله المحرث وروى ابو داود والترمذي
حديث الحب في الله والبغض في الله من الايمان **في** منسرا احمد او ثوري والايان
ان يحب في الله ويتخفي في الله **واعتفاء تعظيمه** **وبه الصلاة عليه** وقد
خاطب الله المؤمنين بالكيفية معن الاول **قال** تغلوا يا ايها الذين امنوا هلموا
عليه **وقال** تغلوا يا ايها الذين امنوا لا تقرموا من يدنو الله ورسوله يا ايها
الذين امنوا لا تاتي بمفوا احرائكم بوق هوذا النبي وقد انا تقظيمه **وايتام**
سنة **قال** صلى الله عليه وسلم ان يستعمل مؤمن ايمانه حتى يكون صوا
تبعاما جيتكم به راء الا حيمطة في التي غيب وروى الحسن بن سفيان
بلغة لا يؤمن احدكم حتى يكون صوا تبعاما جيت به واسماء حسن وقال
صلى الله عليه وسلم عليكم بسنة وستة الخلفاء الي اشد من عضوا عليها
بالتواجد واياهم ومحشوات الامور ما في من حثيث بلغة وطل بدعة هلاله
روا التي فذ **واين حاجة** **والاخلاص** **قال** صلى الله عليه وسلم ثلثة لا يغفل
عليهم قلب المؤمن اخلاص العمل وطاعة لله والام واليوم الجماعة راء احمد
ومحمد واليائهم وفيه **وقص** لا يغفل **ما في** اي ما يحفظ عليه من لا يغفل عنه
ويشخص مرارة **ويطيق** **ما في** اي **باب النجاة** روى ابن عباس في شدة اذ بن اوس
في بوهان اخوة ما اخطا على اية الاشيا بالله اما ان لست اقول

تعبون شمساً وأظفاراً وما وثنا ولكن أعمالاً لغير الله وشجرة خفية وفي بعض
عنه عن أبيه كنا نقول يا علي بن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشيطان الاصل
وقد بعث الشيطان في قوله تعالى وما يشهد بعصاة ربه احداً الا باليمين والنفاق اخفا
الطمع والخسار الاسلام **والتوبة** قال تعلق وتوبوا الى الله جميعاً ايضاً
المؤمنون لعظم تعلقكم **والخوف** قال صلى الله عليه وسلم ان من افضل ايمان
العبد ان يعلم ان الله معه حيث كان رواء السيف في شعب الايمان في من الباب
والطمع في جوارحه وروى الا بصطاك في تيميمه من حيث بعد ان المؤمن يروى
فليس ولا تسكن رعدة **والجاء** لوجه الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى انما يا شمس
من روح الله ابي رحمة الا الفوم الطمعي وزوفاً صلى الله عليه وسلم حسن الظن
من حسن العبادة رواء ابوداود والنسائي وقال افضل الجاه استظار البرج
رواء السيف **والشكر** بان الله تعالى فابله بالطمع حيث قال ومن يشكر ما انا
يشكر لنفسه ومن شكر بما في القدر غني حميد وروى ابوداود حريث من اعطاه
عطا بوجر يلحز به بان لم يجد بليش به من انشاده بغير شكر ومن كتبه بغير
جعي وفي سنن المهدي من الايمان نصيبان نجوي في الصبي وتعب في الشكر **والجواب**
قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اوبوا بالعبادة وقال سبحانه وادعوا
بعهد الله انما عهدتموه وقال صلى الله عليه وسلم حسن العهد من الايمان
رواء الترمذي وغيره **والجواب** في **الفصل** رحمه الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم الايمان واليقين الايمان عليه رواء السيف في من الله في
وهيما وبقه علي بن مسعود وروى النبي ارحم ريث خمس من الايمان
من لم يكن فيه شيء من هذه الايمان التسليم بالله والرضا بقضاء الله
والتوكل على الله والتوكل على الله والطمع من الصفة الاولى وقال

علي

عليه عليه وسلم من سعادة ابن ادم استخارته الله ورعاه بما يقدر الله ومن
شفاعته من هذا استخارته الله وسخطه بما يقدر الله رواء الترمذي **والحياء**
قال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان رواء الشيخان **والتوكل**
قال تعلق وعلى الله بليتوكل المؤمنون وقد عرفت ان الله عز وجل
الايمان وقال صلى الله عليه وسلم الطمعية شدة وماذا الا ان الله عز وجل بالتوكل
وقال الدعاء والتوكل والتوكل شدة وقال الحياء والطمعية والطمع من
الجنة رواء ابوداود وغيره والطمعية ما تعلق على الصبي والتوكل ما يبيح
الرجل من اثم الله والحياء والطمع في الغنى بما يلهو والحياء في الغنى
والجنة السعي **والرحمة** قال صلى الله عليه وسلم لا تاتي مع الرحمة الا من شق
رواء البخاري في الادب وغيره وقال من لم يرحم الناس لا يرحمه الله رواء
الشيخان وقال لا يدخل الجنة الا رحيم فيل يارسل الله كلنا فيهم
قال اليسر ان يرحم احدهم صاحبها الرحمة ان يرحم الناس رواء الترمذي
والنواضع وفيه توفيق الطمعي ورحمة الصفي وفيه الطمعي **والجواب**
قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من الجحيم وما
يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من الايمان رواء مسلم وقال من كان فيهم
حيث بنا ويوفى طمعي ما ليس من رواء البخاري في الادب وادعوا الله عز وجل
وفي بعضه ويوفى طمعي ما ليس من رواء البخاري في الادب وادعوا الله عز وجل
وفي بعضه ويوفى طمعي ما ليس من رواء البخاري في الادب وادعوا الله عز وجل
ليس من الله من لم يرحم طمعي ما ليس من رواء البخاري في الادب وادعوا الله عز وجل
حيث ثبات لا يستحق بهم الا ما في الدنيا والشبهة في الاسلام وادعوا العلم
وامام نفسه وروى ايضا ثبات وطلقات في مقام وهو سبع واجزاء

المني بنعسه وروى الحافظ وغيره، احاد ثا اهل التارك جعظ بوجواك مستطير
 وما من رجل ينقظ في نفسه ويختار في مشيئة الالف الله وهو عليه غضبان
 ويقول الله الجواب رداؤه والعظمة ان اراد من نار عن واحد منها دخلته
 جحش وفي لفظ منقته **وتنط الحسرو الحقة** قال الله عليه وسلم الحسد
 ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب رواه ابو داود وقال لا تاكلوا الجنة
 حتى توفوا وما توفوا حتى تباوروا مسلم وقال في الحسد اهل الامم فكلهم
 الحسرو البغضاء والبغضاء في الحاقلة خالفة الدين لا خالفة الشئ رواه
 الترمذي وقال ان النهيمة والحقة في النار كما يجتمعان في قلب مسلم رواه
 الطبراني وقال لا يستقيم ايمان من حتى يستقيم قلبه رواه احمد **وتنط الح**
الغضب قال الله عليه وسلم اكل المؤمن ايماننا احسنهم خلفا عجم
 الحافظ وروى الاصبغاني في التفسير حديث ما يستعمل العبد الايمان حتى
 يحسن خلفه **رايشه غيظه** وقد قال الله عليه وسلم لمن قال له او عت لا تقف
 رواه البخاري **والنطق بالتوحيد** في حديث الشجر السابق بعد ما قول
 سلم الله **والله** وروى احمد وغيره حديث جرد وايمانكم فيل يا رسول الله فيف
 نجد ايماننا في الاثر وافق في الاثر **والله** **وتنط الح** ان قال تفرغ
 اورشال الطيب الله في اخطيئنا من عباده ناد وقال الله عليه وسلم افي والله ان
 ما نديان يوم القيامة شجيرة لا يجاب رواه مسلم **وسيل اي** الاعمال
 افضل فقال الحال الى حال فيل وما فر قال حاجب الله ان يفي به في اوله حتى
 يبلغ اخيه وفيه اخيه حتى يبلغ اوله وقال افضل عمادة امة فهاه الله ان
 رواها البيهقي وروى احمد وغيره حديث اهل الغيرة ان اهل الله وخا حقه
وتعلم العلم وتعليمه قال الله عليه وسلم من يهد الله به خيرا يعطيه
 في الدين

في الدين رواه الشيخان وقال خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن ميثاق والابفة
 في الدين رواه الترمذي وقال الغلبة عطاء وعطاء من الدين العبد رواه
 الطبراني وقال طلب العلم في الجنة على كل مسلم وقال تكون بين يدي الرجل
 في حيا موفيا ويسر طام الا من احياه الله بالعلم رواه ابن ماجه وقال
 من سئل عن علم ينقته الجنة الله يوم القيامة بلحاح من نار رواه الترمذي
 وهجه الحافظ **والرعا** قال الله عليه وسلم الرعا هو العبد ثم فهاه
 الآية ادعوه استجب لظم ان الدين يستطير من عن جباة الآية رواه الشيخان
والعق ريبه الاستخفاف **واجتناب الله** قال الله عليه وسلم
 افضل الايمان ان يحب لله ويتقوه له وتعمل لسايطه في الله رواه احمد
 والبيهقي وقال تعلق ههنا المؤمن واخ امسحوا اللقا اعرضوا عنه
 وهو شام كل كلام باحش عاتية والقيبة والخرق واللعن والعن
 والعش في القول وقد تقدم حديث الشجر في النهيمة وفي التوحيد
 يدخل الجنة تمام وقال تعلق في القبيبة وما يغيب بعضهم بعضا وقال
 الله عليه وسلم يلعب المؤمن على الخلال فلهذا الا الحياة والخرق رواه
 احمد وقال ليس المؤمن باللعان وما اللعان وما الباحش وما البندبر وقال
 الحيا والعيا شجستان من الايمان واليزا والبيان شجستان من البقا
 رواها الترمذي وغيره وصحى هذا الحافظ ربه المحض من خان يوم من الله واليوم
 الاخر يبلغ خيرا اولي صمتا **والنطق حسبا** بالوضوء والفعل وان الله
 الجباسة **وحط** بان الله الشجر والطير والرجح العريضة والخمار **وريبه اجاب**
النجاسات قال الله عليه وسلم الطير شغل الايمان رواه مسلم وفي لفظ
 النجاسات وعشر اربعة اسباع الوضوء وقال لا يجابها من الوضوء

عن ابن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم خمس الخصال والاستعداد ونحو الشارب
وتقليم الاظفار وتنشيط الابيض رواء الشيخان وقال ان الله طيب تضيف
بجانب النفاقة فنبضوا ابيضتكم رواء التي فداء وابن ماجه ولفظه
تضيفوا فان الاسلام نصيب **وسق العورة** قال هل الله عليه وسلم
من كان يوم من ياله واليوم الاخر فلا يذبح في الجحيم بغير ازار رواء
التي فداء وغيره وروى ايضا عن معاوية عن جرة قال قلت يا رسول
الله عوراتنا ما نأكل منها وما نلصقها فقال احبب عورتك الا من
زوجتك او ما علقك بميتة فقال الى رجل يكون مع الرجل قال ان
استطعت ابرأها فما اعد ما يعمل قال لا رجل يكون خاليا قال
الله احوان يستخير منه **والهائة في ضا ونعلا والركوة خرايا**
روى الشيخان وغيرهما عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الله
عليه وسلم قال لو بدع عبد القيس ائمة روى ما الايمان بالله شهادة
انما الله الا الله وان رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة وان
تودوا خمس ما عنتكم وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما انه
قال الله عليه وسلم قال امرتان اتافا نزل الناس حتى يشهدوا ان
لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ويفيوا الصلوة ويؤتوا الزكوة
فاذا افالوا ذلعا عصموا من ذنبا ثم واموالهم وقال صلى الله
عليه وسلم ان يتر الى جلد من المشرك واليهي في الصلاة رواء
مسلم وفي لفظ احمد الذي يفتنوا وينفهم الصلاة بمن في كتابه
بفك كعب محمد المحاكم وروى الطبري في حديثه ان الاسلام هو يوم عا
طهار التي يفروراسه وجماعه شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا

عن

عن رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة وتتم الوضوء به
سليم الصلاة نور والصرف بن عثمان اية ليل على ايمان حاجها
ومما الرقاب قال تعلقوا بالذي من امن بالله واليوم الآخر الرقاب
ويج الرقاب وروى الشيخان حديث من اعتق رقبة اعتق الله
بكل عضو فيها عضوا منه من الشارب حتى من جفا يعينه **والجود**
روى احمد عن محمد بن عيسى بن عيسى قال قلت يا رسول الله ما الايمان
قال الصبر والسماحة وروى ابو يعلى مثله عن جاس وروى مس
حديث انس ما يحق الاسلام بحق الله شيء وروى التي في حديث
عصمتان ما يجتمعان في مؤمن النحل وسوء الخلق **رؤية اطعام**
للشعاع **والضيافة** يع الهيم ان رجلا سأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم اي الاسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على
من عرفت ومن لم تعرف به روية من طاب يوم من ياله واليوم الاخر يلقى
ضيقه **والصيام في ضا ونعلا** قال صلى الله عليه وسلم من صام الاسلام
هل خمس شهادة ان لا اله الا الله وان رسول الله واقام الصلوة
وايتاء الزكوة وهو رمضان ووجه البيت رواء الشيخان
وقال اسلم الاسلام ثلاثة الصلاة والصوم والزكوة رواء
احمد وروى ايضا من حديث جابر ان رجلا سأل رسول الله ما الايمان
قال شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلاة
وتؤتي الزكوة وتصوم رمضان وتجي البيت وروى ابو يعلى حديث
عن الاسلام وفواحد الذين تلاقه من في ذوا حرة منقرو
بها طامي حلال الدم شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله

والصلاة المكتوبة وحوم رمضان وفي جميع مسلم الصيام حنة ابن وفاقية من
 النار **والاعتقاد** روى ابن جابر في صحيحه وغيره عن ثقات اذا رايتهم الرجل
 بقتل المساجد فاشهدوا له بالادمان فان الله يقول انما يعصم الله
 من ان يؤمن بالله راية **والشهاد** ليلة القدر اي كليلة في ليالي
 رمضان باحيائها لثاني به في الاخاء في الجماعة وفي الصحيحين فقام
 ليلة القدر ايماننا واعتسابا باعني له ما تقدم من ذنبه ومن كسبنا
 اختصا صلا بالعش الا واخي وباوتار **والجم والعم** في صا ونظرا
 فالقول والموالمة والعمية له وتقدم في حديث النبي الاسلام على
 خمسة الحج منها وروى ابن ابي عمير عن النبي في حديث الاسلام ثمانية اسهم
 الاسلام منهم والصلاة تسهم والزكاة تسهم وحج البيت تسهم
 والصيام تسهم والامني بالمعروف والنهي عن المنكر تسهم والجهاد
 في سبيل الله تسهم وقد خاب من تسهم له وروى ابن جابر في صحيحه
 من حديث ابي سعيد الخدري ان الله تعالى يقول ان عبرتكم له جسمه
 ووسعت عليه في المعيشة تمضي عليه خمسة اعوام لا يبعد الى
 المحرم **والطواب** لانه مما يثاب الصلوة بل فضله فوم عليها وفي المشرقا
 حديث الطواب بالبيت هامة **والبعي** **اربالد بن وبيد العجبة** من دار
 الطيم والقصور وروى احمد عن عمر بن عيسى قال قال رجل يا رسول
 الله اي الايمان افضل قال العجبة قال وما العجبة قال ان تعجز السوء
 قال يا اي العجبة افضل قال الجهاد **والوجاب بالنظر** قال تعالى
 يومنون بالنظر **والتمني** **اي الايمان** يحفظها والحلف بما يجوز الحلف
 به وقال تعالى واحفظوا ايما نكح وقال صلى الله عليه وسلم من حلف



عائز

على من يقطع بها مال امرئ مسلم لقوله صلى الله عليه وسلم عظيم رداء
 الشيطان وقال من حلف بغير الله ففرضي او اشهدا رواه ابو داود
 والترمذي في صحيحه الحاشم **واما الخيارات** لا تضام الامانة في
 غير من حقوق الله تعالى في حديث الصحيحين من الله الحق بالقضاء
والشعيب **بالنظام** قال صلى الله عليه وسلم ما مضى الشباب
 من استطاع منكم الباءة فليتي وح باه اعطى للرجل واحضر للزوج
 وقال في انام واقوم واهوم وابطى واقر وج النساء من رغب عن
 سنتي فليس مني رواهما الشيخان وروى الترمذي وغيره عن حديث
 اربع من سنن النبي سليمان الحيا والتعطى والسواحة والنشاط **والبيان**
بمعرفة القياس قال صلى الله عليه وسلم ابدان من تقول رداء الشيطان
 وقال افضل الا يدار حيل ينفقه الى جل على عباده رواه مسلم
 وقال كعب بن مالك اشهد ان يصح من يقولوا رواه ابو داود وعنه
 مسلم بقضاء **وبن الوالد** قال تعالى وفرض ربنا الا تحبوا والا
 اياء وبالنوالدين احسانا لا ينكر وروى الشيخان عن ابن مسعود
 قال قلت يا رسول الله اي الاعمال افضل قال الصلاة لوقتها
 قلت ثم اي قال اي الوالد بن قلت ثم اي قال الجهاد في سبيل
 الله وروى الترمذي وغيره عن حديث رضي الله عنه في رضى الوالد ويخط
 اليه في سخط الوالد **وتنبيذ الاولاد** قال صلى الله عليه وسلم
 من كان له ثلاث بنات يؤد بغيره ويكفهن ويؤمهن فقد وجبت
 له الجنة البته رواه البخاري في الاذكار وروى ابو داود والترمذي
 حديث من كان له ثلاث بنات او ثلاث اخوات او ابنتان او اخان

الرجل
م

باحسن صحتهم وانقر الله بيقين قلب الجنة وروى القس من حديث كان
يودع ولده حين فزان يتصرف بهام وحديث ما تل والد ولد ا
افضل من ابيه بحسن وروى البخاري في الادب عن ابن عمر رضي الله
عنهما انه قال انما سماهم الله الابن اركا نهم من وال الاباء والابناء
نما ان لو الرط عليا حقا فلول لو لوط عليا حقا فلول لوط
من فواعو الشراء ان الوازع الطبع يفت عن الوازع الشراء فماله
شرب البول حرام وكذا الخمر ورتب الخمر على الثانية من الاول
لنعم النعموس منه بركت الركبما محقا والوالد والولد فمت كان
في الحق وبالغ الله تعالى في كتابه العزيز في الوحيه بالوالدين
في المواضع من الولد وكذا الرط الطبع لانه يفت بالشفقة
عليه ضرورة **وهلة الرحم** قال علي بن ابي طالب عليه السلام لا يدخل الجنة
فاطمة رحم رواء الشيخان **وطاعة السادة** روى البخاري وغيره
حديث ان العبد اذا نهم لسير واحسن عبادة ربه فله راجح من شئ
والى بقا بالخير قال علي بن ابي طالب عليه وسلم اخوانكم جعلهم
الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت ايديهم فليطعمه من طعامه
وليلبس من لباسه ورايكله ما يغلبه بان يكله ما يغلبه
يلبسه رواء الشيخان وقال علي بن ابي طالب عليه وسلم لا يدخل
الجنة سعة الملكة رساله رجل طم اعبروا عن الخادم فعدا كل
يوم سبعين القامة رواقها التي فتد وغيره وروى البخاري في
الادب وغيره عن علي رضي الله عنه كان اخا كلام النبي صلى
الله عليه وسلم الصلاة الصلاة وانقروا الله يها فلكت ايانكم

وروى

وروى البخاري وغيره حديث اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلفا
والطبعهم باخلة **والقيام بالامارة مع العدل** لانهم يراعون
الامة وقال علي واذا حطمت بين الناس ان تحطوا بالعدل
وفي الصحيحين حديث سبعة يقلمهم الله من طلع على شئ امام
عادل وروى البخاري حديثا للاسلام عطايا طغفار التي يوم
شهادة اركان الله لا الله واقام الصلوة واتيء الزكوة والحج
بكتاب الله وطاعة النبي لا ابي علي الله عليه وسلم والتسليم
عليه **وقناعة الجماعة** وفي الحديث السابق واليوم
الجماعة وروى القس في النساء حديثا الله ام طم بحسن امه
بقر السمع والطاعة والجهاد والهيبة والجماعة فانه من
بارق الجماعة فير شئ فمن خلع ربة الاسلام من عنقه
ان في اجمع **وطاعة اولي الامر** قال علي بن ابي طالب فيمن
اطيعوا الله واطيعوا الى سول واولي الامر منكم وفي الحديث
السابق وطاعة اولي الامر وروى ابو داود وغيره حديث
ارحمهم يتفوق الله والسمع والطاعة ولو لم يرضي وروى
الترمذي في سننه صحيح الاسلام عشرة اسهم شهادة ان
لا اله الا الله وخبر الملكة والمناينة الصلاة وخبر العفة والنسالة
الزكوة وخبر الطهارة والى اربعة الصوم وخبر الجنة والخامسة
الحج وخبر المشيخة والسادسة الجهاد وخبر القربة والسابعة
الامر بالمعروف ونهي الدمار والثامنة النشور عن المنكر وخبر الجنة
والثاسعة الجماعة وخبر الالة والقاسم الطاعة وخبر

العضة والاصنام من الناس وفيه قتال الخوارج والبغاة قال الله
تعالى وان طاعتان من المؤمنين اقتسلا باحلما بينهما الايتين والمحاورة
على النبي قال الله تبارك وتعالى على النبي والتفوس وفيه راي بالمعجزة
والنهي عن المنكر ومن احواد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث من رآه منكم منكم
بليغ من باين يستطع بلسانه بان لا يستطع بقلبه وفيه لطف
اظهر الايمان واقامة الحدود وكانت خزمهم بهما راية في دين الله ان شتم
توفى باله واليوم الاخر وقال صلى الله عليه وسلم انما اهلك الذين
من قبلهم انهم كانوا اذا سفي فيهم الشيعي في شرفه واذا اسرف
فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد رواه الشيخان وقال اقامة حد من
حرره الله خير من مطلقه ليلته في بلاد الله وقال انهم حرروا الله
من الفريسة والبعية وكانت خزمهم في الله لوفاء لهم رواه ابن ماجه والبيهقي
وتقدم في حديث احواد وفيه المراجعة قال صلى الله عليه وسلم
كل بيت يفتح على عمله الا ان مات في ابطاء في سبيل الله فانه خير له
عمله في يوم القيامة وبما في بيعة العبر رواه الترمذي وادناه الامانة
قال الله تعالى ان الله يامرهم ان يؤدوا الامانات التي اكلها وقال
صلى الله عليه وسلم يا ايمان من امانة له رواه احمد وقال المؤمن من امانة
الناس على ما يسمع وامر الله محمد المحاكم وتقرع حديث يطيع
المؤمن في الخلال الا النجاسة وروى الطبراني في حديث ما يحوي العلم
بان خيانة احرص في علمه اشرف من خيانتة في ماله وفيه الفهم
من الختم كما سبق في حديث الشيخين والفي في لانه امانة على كسبه
في به مع وباية لانه من الامانة وفيه جميع مسلم حديث خيانتهم احسن
نفاذ

نفاذ والجميع الجار قال صلى الله عليه وسلم من كان يوم من الله واليوم
الاخر فلا يؤذ جاري رواه الشيخان وروى في حديث احسن الى
جاره نظير مننا وحسن المعامل وتقدم في حديث من امنه الناس على
اموالهم وفيه جمع المال في جله قال صلى الله عليه وسلم ان التجار
يبحثون يوم القيامة بجارهم الا من اتق الله ومن وهرق رواه الترمذي
وصحبه وابن ماجه وقال صلى الله عليه وسلم ايها الناس ان احرصتم لموت
حتى يستطع رزقه ما تقوا الله واجملوا في العلم خزا ما حل ردعوا
ما حرم رواه ابن ماجه وانصاف المال في حقه وفيه في التديس
والسي في قال صلى الله عليه وسلم ان الله كرم لكم اخلاصة المال رواه
الشيخان وقال ابن عباس في قوله تعالى وما انفقتم من شيء
يخلفه قال في غير ابي وانفق في قوله تعالى وما انفقتم من شيء
الاية التذييل انصاف في غير حق رواه البخاري في الادب ورد السلام
قال الله تعالى واذا احببتهم فحبوا باحسن منها اوردوهما في الاحاديث
التي هي الامم به وورد عن من الايمان في حديث النبي ارثا في الايمان
الانصاف من الافتقار وبذل السلام والانصاف من نفسه ورواه العبد
بليغ من جمع من فقد جمع الايمان وتشمت العاقل قال صلى الله عليه
عليه وسلم حو المسلم على المسلم خمس رد السلام وتشمت العاقل
الحديث رواه الشيخان وفيه لطف لمسلم حو المسلم على المسلم ست
اذا الفيتة بسلم عليه واذا اعطس فحج الله بشمته الحديث وروى
البخاري حديث اذا اعطس احرص وحمم الله كان حفا على من سلم معه
ان يقول في حمم الله وكعب الضيف من الناس قال صلى الله عليه وسلم

لا خير ولا ضرر في ابداء الله ارفق من غيره، **واجتناب اللغو** قال هل الله
عليه وسلم لست من ذر وما الله في وقال الاشعثي وقال ابن عباس
في قوله تعالى ومن الناس من يشترى لغيره الحري قال القناني واشباهه
رواه البخاري في الادب في باب اللغو واللغو الباطل
والاشعثي العث وروى ابن له الرضا في ذم الملايخ حري القناني
بيت النفاق في القلب وروى عنه ابن ابي ربيعة عجم عليه السلام
بانه من خير لغيركم وفيه ايضا بسند عجم عليه السلام ليس فيه ذم
لله بخبره ورواه الاربع مشي الى رجل من الغنم فنادى به
في سمه وملا عينه امله وتعليقه السباحة وغر ان حاجته
فمروء **واما طه الاذ عن النبي** قال هل الله عليه وسلم الايمان
بضع وستون وسبعون شعبة باربعها قول لا اله الا الله وادناها
اماطة الاذ عن النبي رواه مسلم خاتمة **من العلم اس**
الحل بلا علم عمل بدونه وهو اير العمل في الله اير العلم بلا يتبع علم بلا عمل
بل اني **وفيلله** اير العمل معه اير العلم **في من كفي** مع جعل لان من عمل
بلا علم يعساه اظن من طاعة **من ثم** اير من اجل له كان العلم عما قال
الشافعي رضي الله عنه **افضل من صلاة النافلة** لانه في خير من او فحاجة
والبحر افضل من النفل الحديث البخاري السابق اول التصوف وقد قال
هل الله عليه وسلم فضل العلم على الطاعة بفضل على ادناكم وقال فيه
فيه اشد على الشيطان من البعابة رواهها الترمذي وغيره وقال
هل الله عليه وسلم فضل العلم اجب اليه من فضل الصلاة رواه الحاكم وفي
لغة من الطهارة في قليل العلم في من كفي العبادة وكفى بالمرء بفساد

انما اعبر اليه وكفى بالمرء بفساد انما اعبر اليه وفي لفظ عن سيبويه
في من كفي العبادة وبويحيي مسلم حري ان امانات ابن ادم انقطع عمله
الا من ثلاث حرفة جارئة وعلم يتشبع به الحري وفي لفظ لابن ماجه
انما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعمره وعلمه شئ وكان هل الله
عليه وسلم يري عوا اللطم اير اعوذ به من علم ما يتبع رواه الحاكم وغيره
وقال هل علم وبالحل طه حري يوم القيامة الا من عمل به رواه الطبراني
وابضله اهل الدين ليعرف اهل الايمان او ضلته عليه **بالتعيس** لتلف
بطلان الله هل الله عليه وسلم **بلا لا هو** وقد علم على العفة شئ في الاصل على
البحر **بالبغية** اشئ من غيري للاحاديث السابقة فيه **بلا لا** من الخو
واللغة والمطاع وكفى بما **على حسب ما** اير من رما في الحاجة اليها **بالب**
يلينا وهو من في غير الطاعة ايضا حري به في الروضة وغيرها **وتحريم**
علوم الفلسفة والمنطق باجماع السلف واكثر المعينين من الخلف
ومن حري به لكان العلم والنور وخلق ما يحسن وقد جعله في
كتابا نقلت فيه نصوص الائمة في الخط عليه وذكر الحاجة من ارج الدين
النفوس من الحقيقة في كتابه البه في ثم حري ان الغنى لا رجح التفرقة
بعد ثابته عليه في اول المستعجبين وهم السلفون اهلنا وان رشد
من المالكية بان المستغل به لا تقبل روايته **والصلاة افضل من القراءة**
وساير العبادة ان هل الله عليه وسلم حري اعمالكم الصلاة رواه الحاكم
وغيره ولا ننصا تجمع من الغنى ما لا يجمع في تمام الطهارة واستقبال
القبلة والقراءة وتذكر الله والصلاة هل رسول الله ويمنع فيضاهل ما يمنع
في غير ما ويري يد بالمنع من الطعام والمشى وغيرهما وفيه العلم افضل

لحرق الصبي كل من اكل من ادم له الا الصوم ما نعلي وانا اجته به وفي الطواب
 افضل صفا وفي اللع باه بمكة وفي الحج افضل صفا جلاء، البين والملا ومانا
 دعينا اليه في الاعلابة ما سجد / لايمان ومانا كما يتصور وقوعه نفعا اذ احيا
 الكعبة به من طحاية بكل من قام به فيعمله موصوف بالحق ضيفة وفي
 الصلاة افضل بمكة والصوم افضل بالمدينة **وقد اير الطواب افضل من غيره**
 اير من العبادات **حديث من العمرة** رواه الاثر في ان اسرى مالوك فدم المنيمة
 في كـ اليه عمر بن عبد العزيز في مساله الطواب افضل ام العمرة فقال الطواب
 وفي العمرة افضل منه **فان المحبة الطيبة** في تاليق له في المسئلة ودمر
 خطا طافس واد ليل عليه فخالقة السلبه باقم ينقل تك ارضا عن النير حلى
 الله عليه ولم يبرجوا بل كس، مالوك واجر تك ارضا في الطام واجحدوا على
 استجابا تك اير الطواب **والطواب الاشارة** في ميزان اراء الاستخفاف فرند
 واحد ويكون غالبا عليه ويقتصر من الاخرى على المتأخر منه المزكور من الهوة
 ثم الطواب افضل له والامصوم يوم افضل من ركعتين بنا خطاب وكذا عمرة
 افضل من طواب واحكام شها لها عليه وزيادة، به علمت له النور في
 شح المضرب والمحبة الطيبة في تاليق المزكور **والنيل بالبيت** افضل
 خارج حق من سحر مكة والمدينة لحيث الصبي ايتها الناس هلم
 في بيوتكم بان افضل صلاة المزمع في بيته الا المكتوبة وفيه الشبهة
 المضرب يتطوع النحر وتجب منه النور في شرحه وقال ابن السكيت
 في الاشياء والنظام لعله اسار به الوان في البيت حيث يظهر في المسجد
 افضل لا حيث يظهر قال **وقد حسن** **ونيل النيل** افضل من نيل النهر لحيث
 مسلم افضل الصلاة بعد البنية صلاة الليل **وسلم** ابن تليسه

الوسم افضل من طهره **مناخي** افضل من اوله وهو بعد الوسم سئل
 صلى الله عليه وسلم اي الصلاة افضل بعد المكتوبة فقال جوبه الليل رواه مسلم
 وقال احب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نضجا الليل ويقوم ثلثه
 وينام سمره وقال نزل رينا كل ليلة الى السماء الزيا حتى يفتولت
 الليل الاخي فيقول من يدعوه يا سميع له من يستل باعطيه من شقوته
 باعطيه له رواها الشيخان **والغنى** **ان افضل من ما من الرضى** للحديث ان
رحما اير الغنى ان والتمس افضل من الرضا **حيث لم يشم** رروا التي في
 وحسنه عزاي سعيد الخرد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 الرب تعاف من شقته الغنى ان يركض عن مسئلة اعطيه افضل ما اعطوا السائل
 وبطل كلام الله على سائر الكلام افضل الله على خلقه وفي لفظه بسنة
 البه اير يقول الله من شقته في امة الغنى ان عندها ما اعطيت افضل فواب
 الشاكي رروا التي من حسن ما تقي؛ الصلاة الى الله بمثل ما خرج منه
 رروا السخيف في الشجب حرق في امة الغنى ان في الصلاة افضل من في امة
 الغنى ان في الصلاة وفي امة الغنى ان في الصلاة افضل من التسليم
 والتكيس اما الرضا حيث شيم وهذا الرضى وهو افضل لباها **وجوب**
تدبر افضل من **حر من غيره** قال تعلى كتابا لى لنا البه بارا لى ما
 اياته وقال تعلى روى الغنى ان في تيل روى الشيخان في اير وابل قال
 غرونا على غير الله قال رجل في امة المجعل البارحة فقال هذا افضل الشق
 رروا احمد عن عائشة رضي الله عنها انه دخل لسانا سائفا في الغنى ان
 في الليل في اوم تير فقالت اولي طفي واوم يفي واكت اقدم مع النور
 صلى الله عليه وسلم ليلة التمام بطن بغير مسورة الغنى واهلهم والنسا

